



بموقع: تحفظ سنت کا قیاس
رئیس اختتام: جمعیت علماء ہند

امام کے پیچھے ہم قدری کی قرأت کا حکم

قرآن، احادیث، آثارِ صحابہ و تابعین
اور مذاہب فقہاء و محدثین کی روشنی میں

تالیف

حبیب الرحمن اعظمی

استاذِ حدیث دارالعلوم دیوبند

شائع کردہ

جمعیت علماء ہند بہادر شاہ ظفر مارگ نئی دہلی

امام کے پیچھے مقتدی کی

قرأت کا حکم

قرآن، احادیث، آثارِ صحابہ و تابعین
اور مذاہب فقہاء و محدثین کی روشنی میں

تالیف

حبیب الرحمن اعظمی

استاذِ حدیث دارالعلوم، دیوبند، سہارنپور

ناشر

جمعیتہ علماء ہند۔ ۱، بہادر شاہ ظفر مارگ نئی دہلی۔ ۲

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



الحمد لله رب العالمين الذي جعل العلماء وروثة النبيين ،
والصلوة والسلام على سيدنا محمد خاتم الانبياء والمرسلين
وعلى آله وصحبه ومن تبعهم اجمعين .

امام بعد: علمی دنیا میں یہ بات معلوم و معروف ہے کہ امام اعظم ابو حنیفہؒ اور
ان کے تبعین علماء و فقہاء شرعی امور میں قرآن و حدیث کی جس قوت و شدت اور
ہمد گیری کے ساتھ پیروی کرتے ہیں وہ ملّا ہیہ فقہاء و محدثین میں ان کا ایک خاص
امتیازی وصف ہے۔ کیوں کہ دیگر بہت سارے مجتہدین کی طرح امام ابو حنیفہؒ
صرف مرفوع حدیث ہی کو حجت نہیں مانتے بلکہ وہ مرفوع احادیث کے ساتھ
موقوف و منزل حدیثوں کو بھی فقہی احکام و مسائل میں لائق استدلال مانتے ہیں،
چنانچہ امام ابو حنیفہؒ نے اپنے اصول اجتہاد کو خود ان لفظوں میں بیان کیا ہے۔

أَنَا أَخُذُ بَكِتَابِ اللَّهِ إِذَا جَدَدْتُهُ فَمَا لَمْ أَجِدْهُ فِيهِ اخْتِذْتُ بِسَنَةِ رَسُولِ
اللَّهِ وَالْأَثَرِ الصَّحَاحِ عَنْهُ التَّيَّ لُفْتُ فِي أَيْدِي الثَّقَاتِ عَنِ الثَّقَاتِ ، فَإِذَا لَمْ
أَجِدْ فِي كِتَابِ اللَّهِ وَلَا سَنَةَ رَسُولِ اللَّهِ اخْتِذْتُ بِقَوْلِ أَصْحَابِهِ مِنْ شُتِّ وَأَذْغِ
قَوْلٍ مِنْ شُتِّ ، ثُمَّ لَا أَخْرُجُ عَنْ قَوْلِهِمْ إِلَى قَوْلٍ غَيْرِهِمْ .

وإذا انتهى الأمر إلى إبراهيم، والشعبي، والحسن، وعطاء،

تفصیلات

نام کتاب	:	امام کے پیچھے مقتدی کی قرأت کا حکم
تالیف	:	حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب اعظمی
کمپیوٹر کتابت	:	استاذ حدیث دارالعلوم دیوبند
سن طباعت	:	حسینیہ کمپیوٹر سینٹر مدنی منزل دیوبند
تعداد	:	محرم الحرام ۱۴۲۲ھ مطابق مئی ۲۰۰۱ء
	:	تین ہزار

طباعت شیر والی آرٹ پرنٹرز دہلی۔ فون: 2943282

بموقع

تحفظ سنت کا نفرین

۸/۷ صفر المظفر ۱۴۲۲ھ ۲۳/۳ مئی ۲۰۰۱ء

زیر اہتمام جمعیت علماء ہند

وابن سیرین، ومسعید بن المسیب - وعدد رجالا - تقوم قد اجتهدوا
فلما ان اجتهد كما اجتهدوا (۱)

(۱) نقل الامام الحافظ ابن عبد البر عن تليق الشيخ عبد القادر بن عوف، ص ۲۶۳-۲۶۵ (ترجمہ: میں (شرعی احکام میں) اللہ کی کتاب پر عمل کرتا ہوں جب وہ احکام مجھے کتاب الہی میں مل جائیں، اور جو احکام مجھے قرآن میں نہیں ملتے تو پھر سنت رسول اللہ اور ان کے آثار پر عمل کرتا ہوں جو ثقہ رولویوں سے منقول ہو کر ثقہ رولویوں میں پھیل چکے ہیں، اور اگر کتاب الہی اور حدیث نبوی (دونوں) میں نہیں پاتا تو آپ کے صحابہ کے اقوال میں سے جسے چاہتا ہوں لے لیتا ہوں اور جسے چاہتا ہوں چھوڑ دیتا ہوں) (البتہ حضرات صحابہ کے قول سے باہر نہیں جاتا کہ) (سارے صحابہ کے قول کو چھوڑ کر دوسرے کے قول کو اختیار کر لوں۔

اور جب نوبت ابراہیم نخعی، عاصم رضی، محمد بن سیرین، حسن بصری، عطاء اور سعید بن مسیب (رحمہم اللہ) وغیرہ متعدد حضرات تابعین کے نام شمار کئے) تک پہنچتی ہے تو ان حضرات نے اجتہاد کیا لہذا اچھے بھی حق ہے کہ ان حضرات کی طرح اجتہاد کروں۔ یعنی ان حضرات کے اقوال پر عمل کرنے کی پابندی نہیں کرتا بلکہ ان ائمہ مجتہدین کی طرح خدائے ذوالعین کی بخشی ہوئی اجتہادی صلاحیتوں کو کام میں لاتا ہوں اور اپنے فکر و اجتہاد سے پیش آمدہ مسائل کو حل کرتا ہوں۔

لام ابن حجر رحمہ اللہ امام ابو حنیفہ کا ایک قول یوں نقل کرتے ہیں۔

"لیس لاحد ان یقول براءۃ مع کتاب اللہ تعالیٰ ولا مع سنة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا ما اجمع علیہ اصحابہ" (خبروات الحسان، ص: ۲۷)

(۱) بروزی هذا الخبر الامام الضمیری المتوفی ۵۴۳ھ فی کتاب "اخبار ابی حنیفہ واصحابہ" ص: ۱۰، والامام اللوق المکی فی "مناب ابی حنیفہ" ج: ۱، ص: ۷۹، والحافظ اللہبی فی "مناب الامام ابی حنیفہ" ص: ۲۰، والحافظ الصالحی الدمشقی فی "عقود الجمان" ص: ۱۷۲، واللفظ هنا للضمیری وللوق.

کسی شخص کو کتاب الہی، وسنت نبوی اور حضرات صحابہ کے اجماع کے مقابلے میں رائے کا کوئی حق نہیں ہے۔

لام صاحب نے ان اقوال میں اپنے اصول اجتہاد کو واضح اور صاف لفظوں میں بیان کر دیا ہے کہ وہ رائے و اجتہاد سے اسی وقت کام لیتے ہیں جب انہیں کسی مسئلہ میں کتاب اللہ، سنت رسول اللہ، اور حضرات صحابہ کے اقوال میں کوئی حکم نہیں ملتا۔ پھر ان اجتہادی مسائل میں بھی وہ اس درجہ احتیاط کرتے ہیں کہ حدیث ضعیف کے مقابلے میں بھی اپنے فکر و اجتہاد کو چھوڑ دیتے ہیں چنانچہ علامہ ابن القیم اپنی مشہور و گر اندر کتاب اعلام الموقعین میں لکھتے ہیں۔

واصحاب ابی حنیفۃ رحمہ اللہ مجمعون علی ان مذهب ابی حنیفۃ ان ضعیف الحدیث عندہ اولیٰ من القیاس والرأی وعلیٰ ذلک بنی مذهبہ" (ج: ۱، ص: ۷۷)

لام ابو حنیفہ کے تلامذہ و تبعین کا اس بات پر اتفاق و اجماع ہے کہ امام ابو حنیفہ کا مذہب یہ ہے کہ ضعیف حدیث بھی ان کے نزدیک قیاس و رائے سے اولیٰ و بہتر ہے اسی نظریہ پر انہوں نے اپنے مذہب کی بنیاد رکھی ہے۔

اس موقع پر یہ بات بھی غلط خاطر رہنی چاہیے کہ اجتہادی مسائل میں امام صاحب احادیث و آثار سے آزاد ہو کر کسی کوئی رائے قائم نہیں کرتے تھے بلکہ وہ اس کا خاص اہتمام کرتے تھے کہ شرعی احکام میں جو رائے بھی قائم کریں وہ سنت و اشکے تابع ہو۔ پس یوں سمجھنا چاہیے کہ ظاہر میں تو وہ امام صاحب کا قول ہوتا تھا لیکن حقیقت میں وہ حدیث کی تفسیر و توضیح ہوتی ہے، اسی لیے سرتاج محشر امام عبد اللہ بن مبارک فرمایا کرتے تھے۔

"ولا تقولوا رأی ابی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ ولكن قولوا انه تفسیر الحدیث" (تذیل ابواب الفقہ، ج: ۲، ص: ۳۶۰)

لوگو یہ نہ کہا کرو کہ یہ ابو حنیفہ کی رائے ہے بلکہ یوں کہو کہ یہ حدیث کی

تفسیر وہ بیان ہے ایک دوسرے موقع پر اپنی امام الحرمین عبد اللہ بن مبارکؒ نے امام صاحبؒ کی اصابت رائے اور اس کی ضرورت و اہمیت کا اظہار ان الفاظ میں کیا ہے۔
 "ان كان الاثر قد عرف واحتيج الى الراى، فوراى مالك، وسفيان، وابو حنيفة، وابو حنيفة احسنهم وادقهم فطنة واغوصهم

على الفقه، وهو اقله الثلاثة" (تاريخ بغداد للخطيب ج: ۱۳، ص: ۳۴۳)

اگر حدیث معلوم و معروف ہو اور (اس کی مراد کی تعیین میں) کرائے کی ضرورت ہو تو امام مالک، امام سفیان ثوری اور امام ابو حنیفہ کی رائے (طحاوی رکعتی چاہیے) اور امام ابو حنیفہ ان تینوں میں فہم و ادراک میں زیادہ بہتر اور فقہ کی تہہ تک زیادہ پہنچنے والے تھے۔

اور امام الحرمین سفیان بن عیینہ تو یہاں تک کہتے ہیں کہ امام ابو حنیفہؒ نے کوئی بات حدیث سے ہٹ کر نہیں کہی ہے بلکہ انہوں نے جو بھی کہا ہے اس کی تائید میں ایک دو حدیث موجود ہے۔ چنانچہ مشہور فقہ محدث علی بن خشرم کا بیان ہے کہ۔

"كنا في مجلس سفیان بن عیینة فقال: يا اصحاب الحديث تعلموا فقه الحديث لا يقهركم اصحاب الراى، ما قال ابو حنيفة شيئا الا ونحن نروى فيه حديثا او حديثين" (مرشد علوم الحديث للناظم، ص: ۶۶)
 ہم سفیان بن عیینہ کی مجلس میں تھے تو انہوں نے کہا ہے حدیث سے اشتغال رکھنے والو، حدیث میں تفقہ حاصل کرو ایسا نہ ہو کہ تم پر اصحاب فقہ غالب ہو جائیں، امام ابو حنیفہؒ نے کوئی بات ایسی نہیں بیان کی ہے کہ ہم اس سے متعلق ایک، دو حدیثیں روایت نہ کرتے ہوں۔

امام سفیان بن عیینہ نے اپنے اس ارشاد میں حاضرین مجلس کو دو باتوں کی طرف متوجہ کیا ہے ایک یہ کہ وہ الفاظ حدیث کی تحصیل و صحیح کما تھا حدیث کے معنی و فقہ کے حاصل کرنے کی بھی سعی کریں دوسرے امام صاحب کی اصابت

رائے اور بصیرت فقہ کی تعریف میں فرمایا کہ انکی رائے و فقہ حدیث کے مطابق ہے کیوں کہ وہ جو کچھ بھی کہتے ہیں اسکی تائید و توثیق کسی کی حدیث سے ہو جاتی ہے۔ اس کمال اصابت رائے اور بے نظیر فہمی بصیرت کے باوجود تواضع و بے نفسی اور وسعت نظری و کشادہ دہی کا یہ عالم تھا کہ بر ملا فرماتے تھے۔

"هذا الذى نحن فيه راي لا نوجب احدا عليه ولا نقول: يجب على احد قبوله بكرة فمن كان عنده شيء احسن منه فليأت به"

(اللائحة مع تليق شيخ عبدالفتاح ابو نود، ص: ۲۵۸)

یہ بات جو ہم کہہ رہے ہیں یہ (ہماری) کرائے ہے کسی کو اس پر ہم مجبور نہیں کرتے، اور نہ یہ کہتے ہیں کہ ناپسندیدگی کے باوجود کسی پر اس کا قبول کرنا واجب ہے۔ اور اگر کسی کے پاس اس سے بہتر رائے ہو تو وہ اسے پیش کرے۔ (یعنی ہم اسے بسر و چشم قبول کر لیں گے)

امام خطیب بغدادی نے اپنی سند سے امام صاحب کا یہ بیان نقل کیا ہے۔
 "هذا راي وهو احسن ما قدروا عليه فمن جاءنا باحسن من

قولنا فهو اولى بالصواب منا" (تاريخ بغداد، ج: ۱۳، ص: ۳۵۲)

یہ ہماری رائے ہے اور ہماری وسعت و قدرت کے مطابق یہ بہترین رائے ہے، اگر کوئی شخص ہمارے سامنے ہماری اس رائے سے بہتر رائے پیش کرے گا تو وہ ہمارے مقابلہ میں درستی سے زیادہ قریب ہوگا۔

امام صاحب کی اسی اصابت رائے کے مثال فقہی بصیرت اور احاد حدیث و آثار کی عدد درجہ اتباع و پیروی پھر اس پر مترادف کشادہ نظری اور تواضع و انکساری کا ثمرہ ہے کہ آج بھی جبکہ اعجاب کل ذی راي ہوائے کا ظہور اپنے شباب پر ہے اور خود پسندی و خود راي کا عام شیوع ہے پھر بھی عالم اسلام کی غالب اکثریت انہیں کی فقہ اور تفسیر نصوں کو حرج و مرجان بتائے ہوئے ہے، ذلک فضل اللہ یؤتیه من یشاء۔

یہ رتبہ بلند ملا جس کو مل گیا ہر اک کا یہ نصیب یہ بخت رسا کہاں
 اور برصغیر (ہندوپاک اور بنگلہ دیش) میں تو اسلام کے یہاں پورے طور
 پر داخلہ کے وقت ہی سنے مسلمانوں کی تقریباً تیسویں صدی سے بھی زائد اکثریت
 بغیر کسی فکری انتشار کے فتنہ کی روشنی میں اسلامی احکام پر عمل کرتی رہی ہے۔
 مگر مسلمانوں کے مہد ذوال میں جب برطانوی سازشوں کے تحت مسلمانوں
 میں اختلاف و انتشار پھیلانے کی غرض سے مذہبی فرقہ بندیوں کا سلسلہ شروع کیا
 گیا تو دیگر بہت سارے فرقوں کے علاوہ موحیدین کے عنوان اور عدم تقلید کا نعروہ
 لیکر فرقہ و فتنہ بالخصوص امام ابوحنیفہ، ان کی فقہ اور ان کے مقلدین و متبعین کے
 خلاف ایک نئے فرقہ نے سر اٹھایا جسے اس وقت کے علماء راجستھان مثلاً حضرت
 مولانا شاہ محمد اسحاق محدث دہلوی، مولانا محبوب اعلیٰ جعفری تلمیذ خاص حضرت
 مولانا شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی، مولانا عبدالخالق دہلوی استاذ مولانا سید
 نذیر حسین استاذ النکلی براءت غیر مقلدین مولانا نواب قطب الدین صاحب مظاہر
 حق شرح مشکوٰۃ وغیرہ "لامذہبیوں کا فرقہ" کہا کرتے تھے لیکن اس فرقہ کی
 وفاداریوں کے صلہ میں برطانوی سرکار کی جانب سے اسے "اہل حدیث" کا
 پرچش لقب حاصل ہو گیا۔ برطانوی سامراج کے عطا کردہ اسی لقب سے یہ فرقہ
 آج جانا پہچانا جاتا ہے۔ جس سے عام لوگوں کو دھوکہ ہوتا ہے کہ یہ لوگ دیگر
 مسلمانوں کے مقابلہ میں حدیث و سنت پر زیادہ عمل کرتے ہیں اس فرقہ سے
 وابستہ افراد بھی عوام الناس کو یہی باور کر چکیں کوشش کرتے ہیں کہ وہ فقہاء کی
 رائے و اجتہاد کے بجائے سنت رسول ﷺ کو ماننے اور اس پر عمل کرتے ہیں۔
 چنانچہ اس فرقہ کے سرخیل جناب نواب صدیق حسن خاں صاحب جو
 عام طور پر اعتدال پسند سمجھے جاتے ہیں اپنی جماعت اور دیگر مسلمانوں کے
 درمیان فرقہ بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

"فرقہ درمیان، مقلدین مذہب اور فرقہ موحیدین کے فقط اتنا ہے کہ

موحدین (یہ آج کل کے اہل حدیث کا پہلا لقب تھا) نے قرآن و حدیث
 صحیح کو ماننے میں اور باقی اہل مذہب اہل الرائے ہیں جو مخالف سنت اور طریقہ
 شریعت ہے" (ترجمان ہادیہ، ص ۱۲)

جبکہ حقیقت یہ ہے کہ اس فرقہ کا عمل بالحدیث صرف دعویٰ کی حد
 تک ہی ہے چند اختلافی مسائل مثلاً قرأت خلف الامام، رفع یدین، آئین
 الجہر وغیرہ کے علاوہ دیگر مسائل سے متعلق احادیث سے انہیں کوئی دلچسپی
 نہیں ہے ان کی تمام تر سعی و عمل کا محور بس یہی چند اختلافی مسائل ہیں گویا یہ
 فردی مسائل نہیں بلکہ کفر و ایمان کی بنیاد ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ ان کے
 نزدیک ہر وہ شخص جو بلند آواز سے آئین کہے، رکوع میں جاتے اور اس سے
 اٹھتے وقت ہاتھوں کو کندھوں تک اٹھائے، سینے پر ہاتھ باندھے، امام کے پیچھے
 سورہ فاتحہ پڑھے وہ سچا پکا محمدی اور اہل حدیث ہے خواہ وہ جاہل مطلق اور
 بدکردار ہی کیوں نہ ہو اس کے بالمقابل جو ان مسائل پر عمل نہ کرے وہ عالم
 باعمل ہونے کے باوجود نہ محمدی ہے اور نہ اہل حدیث۔ بالعموم۔

خرد کا نام جنون رکھ دیا جنون کا خرد

واقعی اگر یہ لوگ سچے حدیث والے ہوتے اور ان کے دلوں میں احیاء
 سنت کا جذبہ ہو تا تو وہ آنحضرت ﷺ کی ایک ایک سنت پر سر مٹتے جب کہ
 روزہ مرہ کا مشاہدہ اور حجرہ بتا رہا ہے کہ سونے، جاگنے، چلنے، پھرنے، کھانے،
 پینے، ملنے چلنے، معاملات و معاشرت وغیرہ سے متعلق حدیثوں سے انہیں کوئی
 سروکار نہیں بلکہ ان کے علماء کے نفوس سے تو یہ پتہ چلتا ہے کہ سنن مؤکدہ کی
 بھی ان کے یہاں کوئی خاص اہمیت نہیں ہے۔

چنانچہ فتاویٰ ثنائیہ میں ایک سوال اور اس کا جواب یوں درج ہے۔
 کوئی شخص فرض نماز ادا کرے اور سنت مؤکدہ یا غیر مؤکدہ ترک کر دے
 تو خدا کے پاس اس ترک سنت کا کیا مواخذہ ہو گا؟

قرأت خلف الامام اور قرآن حکیم

امت مسلمہ کا بغیر کسی اختلاف کے اس بات پر اتفاق و اجماع ہے کہ اسلامی احکام و مسائل کا اولین سرچشمہ رب العالمین کی آخری کتاب ”قرآن حکیم“ ہے جس کا ایک ایک جملہ اور ایک ایک حرف منزل من اللہ ہے۔ اور جو مقام و مرتبہ رفعت و بلندی، قوت و قطعیت کلام اللہ کو حاصل ہے وہ کسی مجموعہ کلام اور علمی و فکری میسر نہیں۔

قرآن حکیم کی ان عظیم صفات کی بناء پر دینی معاملات و مسائل میں ایک مسلمان کی نظر سے پہلے اسی کی طرف انھنی ہے اور کتاب الہی سے ثابت حکم پر اسے جو انشراح صدر، یقین و وثوق اور اطمینان و سکون حاصل ہوتا ہے کسی اور مراجع سے علم و لغمان کی یہ کیفیت پیدا نہیں ہوتی۔

اس لیے اصولی طور پر مسئلہ زیر بحث میں سب سے پہلے قرآن حکیم ہی کی جانب رجوع کیا جانا چاہیے اور احکم الحاکمین نے ہمیں اس کا مکلف بھی کیا ہے۔ فرمان خداوندی ہے ”فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ“ الباقیہ، پھر کتاب الہی سے جو حکم معلوم ہو جائے قیل و قال اور چون و چرا کے بغیر اس کے آگے تسلیم کر دینا ہی ہماری بندگی، اطاعت شعاری کا تقاضا ہے۔ لہذا یہی کتاب اللہ کو دیکھیں کہ اس مسئلہ میں اس کی ہدایت کیا ہے؟ پڑھئے سورۃ

۱۔ عرفانی آیت ۲۰۴۔

وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ اور جب قرآن پڑھا جائے تو اس کی طرف کان لگائے رہو اور چپ رہو تاکہ تم پر رحم ہو۔ آیت پاک اور اس کے ترجمہ ذیل میں سلامہ رسول ﷺ

ﷺ اور ان کے تفسیر وحدیث کو دیکھیں کہ مشکوٰۃ نبوت سے مستفید صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور دیگر سلف صالحین آیت مذکورہ کی تفسیر اور مراد و معنی کیا بیان کرتے ہیں۔

۱۔ مدۃ التفسیر میں امام ابو جعفر محمد بن جریر الطبری التوفی ۳۱۰ھ اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں۔

”ثم اختلف اهل التأويل في الحال التي امر الله بالاستماع لقارئ القرآن اذا قرأوا والانصات له فقال بعضهم: ذلك حال كون المصلي في الصلوة خلف امام ياتم به وهو يسمع قراءة الامام عليه ان يسمع لقراءته، وقالوا: في ذلك نزلت هذه الآية“

(جامع البيان معروف بہ تفسیر ابن جریر طبری ج ۲، ص ۲۱۶)

علمائے تفسیر اس بارے میں مختلف اراء ہیں کہ وہ کون سی حالت ہے جس میں قرآن پڑھنے والے کی قرأت کی جانب کان لگائے اور چپ رہنے کا حکم اس آیت میں دیا گیا ہے۔ بعض ائمہ تفسیر کا قول ہے کہ یہ اس نمازی کا حکم ہے جو امام کی اقتداء میں نماز ادا کر رہا ہے اور امام کی قرأت سن رہا ہے اس حال میں اس پر استماع وانصات یعنی قرأت کی جانب متوجہ رہنا اور خاموش رہنا واجب ہے یہ حضرات کہتے ہیں کہ اس آیت کا شان نزول یہی ہے۔

اس کے بعد تفصیل کے ساتھ حضرات صحابہ اور ائمہ تفسیر وحدیث میں سے حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت عبداللہ بن عباس، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ، اور امام زہری، عید بن عمیر، عطاء بن رباح، مجاہد، سعید بن المسیب، سعید بن جبیر، شہاک، ابراہیم نخعی، قتادہ، عامر شعمی، سعدی، عبدالرحمن بن زید بن اسلم، جزم اللہ کے آثار و اقوال سند کے ساتھ نقل کیے ہیں جو مذکور بالا تفسیر و تاویل کے قائل ہیں اس کے بعد لکھتے ہیں

”وقال آخرون: بل عنی بهذه الآية الامر بالانصات للامام في الخطبة اذا قرئ القرآن في خطبة“ (ص ۶۰، ص ۲۱۸)

اور دوسرے مفسرین کہتے ہیں کہ اس آیت میں خاموش رہنے کا جو حکم ہے اس سے مراد یہ ہے کہ جب خطبہ میں قرآن پڑھا جائے تو خاموش رہو (گویا اس آیت کا تعلق نماز میں امام کی قرأت سے نہیں بلکہ خطبہ میں خطیب کے قرآن پڑھنے سے ہے)

اس قول کے قائلین میں سے صرف امام تفسیر مجاہد بن جبر کا نام ذکر کیا ہے۔ بعد ازاں تیسری تفسیر کو ان الفاظ میں لکھتے ہیں۔

وقال آخرون: عنی بذلك، الانصات فی الصلوة وفي الخطبة“

(ص ۶۰، ص ۲۱۹)

یعنی اس آیت میں نماز اور خطبہ دونوں میں انصات اور خاموش رہنا مراد ہے۔

اس قول کے تحت امام مجاہد، عطاء، حسن بصری اور سعید بن جبیر سے منقول آثار سند کے ساتھ نقل کیا ہے آیت مذکورہ کی تفسیر سے متعلق ان تینوں اقوال کو ذکر کرنے کے بعد اپنی رائے ان الفاظ میں ذکر کی ہے۔

قال ابو جعفر: واولی الاقوال فی ذلك بالصواب قول من قال امر بالاستماع القرآن فی الصلوة اذا قرأ الامام وكان من خلفه ممن ياتم به ويسمعه وفي الخطبة، وانما قلنا ذلك اولی بالصواب، لصحة الخبر عن رسول الله ﷺ انه قال: ”اذا قرأ الامام فانصتوا“ واجماع الجميع علی ان من سمع خطبة الامام ممن عليه الجمعة الاستماع والانصات لها؛ مع تنایع الاخبار بذلك عن رسول الله ﷺ، وانه لا وقت يجب علی احد استماع القرآن. والانصات لسماعه من قارئه الا فی هاتین الحالتین علی اختلاف فی احدهما،

وهی حالة ان يكون خلف امام مؤتم به وقد صح الخبر عن رسول الله ﷺ بما ذكرنا من قوله ”اذا قرأ الامام فانصتوا“ فالانصات خلفه لقراءته واجب علی من كان به مؤتما سامعا قراءته بعموم ظاهر القرآن والخبر عن رسول الله ﷺ.

(تیسری رائے جریر طبری، ص ۶۰، ص ۲۲۰-۲۲۱ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۱۵ھ)

ان تینوں اقوال میں اقرب بالصواب اور زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ اس آیت کا شان نزول نماز ہے اور خطبہ بھی ہم نے اس قول کو سب سے زیادہ صحیح بنایا وجہ کہ ہے کیوں کہ آنحضرت ﷺ کی صحیح حدیث ہے ”اذا قرأ الامام فانصتوا“ جب امام قرأت کرے تو چپ رہو، اور سارے علماء کا اتفاق ہے کہ جن لوگوں پر جمعہ واجب ہے ان پر بوقت خطبہ استماع وانصات لازم ہے۔ اس اجماع کے ہوتے ہوئے اس بارے میں نبی کریم ﷺ کی بکثرت حدیثیں بھی ہیں بس ان دو حالتوں کے علاوہ کسی وقت بھی قرأت قرآن کے سننے والے پر استماع وانصات یعنی اس قرأت کی جانب ہمہ تن گوش متوجہ ہونا اور چپ رہنا واجب نہیں اگرچہ امام کے پیچھے مقتدی کے استماع وانصات کے بارے میں اختلاف ہے لیکن آنحضرت ﷺ کی صحیح حدیث سے جس کو ہم اوپر ذکر کر چکے ہیں ثابت ہے کہ مقتدی پر جو امام کی قرأت کو سننے والا ہے خاموش رہنا واجب ہے، کیوں کہ قرآن حکیم کے ظاہری و عمومی الفاظ اور رسول خدا ﷺ کی حدیث سے یہی ثابت ہے۔

امام ابن جریر طبری کی اس عبارت سے صاف طور پر یہ بات سامنے آگئی کہ ہر قرأت کے سننے والے پر استماع وانصات لازم نہیں ہے بلکہ یہ وجوب صرف اس شخص پر ہے جو امام کی اقتداء میں نماز ادا کر رہا ہے کیوں کہ قرآن

حکیم کے ظاہر اور صحیح احادیث کا تقاضہ یہی ہے۔

۲۔ امام ابو بکر احمد بن علی رازی الجصاص متوفی ۴۰۶ھ اپنی مشہور و محققانہ کتاب احکام القرآن میں آیت مذکورہ کے تحت رقمطراز ہیں:

فقد حصل من اتفاق الجميع انه قد اريد ترك القراءة خلف الامام والاستماع والانصات لقراءته، ولولم يثبت عن السلف التفاهيم على نزولها في وجوب ترك القراءة خلف الامام لكانت الآية كافية في ظهور معناها وعموم لفظها ووضوح دلالتها على وجوب الاستماع والانصات لقراءة الامام وذلك لان قوله تعالى "وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا" يقتضي وجوب الاستماع والانصات لقراءة القرآن في الصلوة وغيرها، فان قامت دلالة على جواز ترك الاستماع والانصات في غيرها لم يطل حكم دلالته في إيجابه ذلك فيها وكما دلت الآية على النهي عن القراءة خلف الامام فيما يجهر به فهي دلالة على النهي فيما يخفي لانه اوجب الاستماع والانصات عند القراءة ولم يشترط فيه حال الجهر من الاختفاء فاذا جهر فعلى الاستماع والانصات واذا اخفى فعلى الانصات بحكم اللفظ لعلنا به قارئ للقرآن"

(ج ۳، ص ۲۱۶ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی ۱۳۴۲ھ)

تمام علماء کے اتفاق سے یہ معلوم ہو چکا ہے کہ اس کی مراد امام کے پیچھے قرأت نہ کرنا اور اس کی قرأت کی جانب ہمد تن گوش توجہ ہونا اور خاموش رہنا ہے۔ اور اگر بالفرض سلف سے یہ اتفاق ثابت نہ ہوتا کہ اس آیت کا شان نزول امام کے پیچھے قرأت نہ کرنے کا وجوب ہے جب بھی یہ آیت بجائے خود اپنے ظاہر معنی اور عموم لفظ کے اعتبار سے امام کی قرأت کے وقت استماع وانصات (کان

لگائے دچپ رہنے) کے وجوب پر واضح اور کافی دستانی و دلیل ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کے فرمان "وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا" (جب قرآن پڑھا جائے تو اس کی جانب کان لگاؤ اور خاموش رہو) کا تقاضا ہے کہ نماز یا خارج نماز ہر حالت قرأت کے وقت اس کے سننے والے پر استماع وانصات واجب اور ضروری ہوگا۔ اور جب خارج نماز ترک استماع وانصات پر دلیل ثابت ہوگئی تو یہ دلیل داخل نماز قرأت کے استماع وانصات کے وجوب کو ختم نہیں کر سکتی (بلکہ اس کا وجوب بحال باقی رہے گا)

پھر یہ آیت جہری نمازوں کی طرح سری نمازوں میں بھی امام کے پیچھے قرأت کرنے سے مانع ہے کیوں کہ آیت میں جہر و سری کی قید کے بغیر محض قرأت قرآن کے وقت استماع وانصات کو واجب کیا گیا ہے لہذا امام کی جہری قرأت کے وقت بھی استماع وانصات ہم پر ضروری ہوگا اور سری قرأت کے وقت بھی استماع وانصات ہم پر لازم ہوگا کیوں کہ (سری نمازوں میں بھی) ہمیں یقینی طور پر معلوم ہے کہ ہمارا امام اس وقت قرآن کی قرأت کر رہا ہے۔

امام جصاص رازی کی خط کشیدہ عبارت سے واضح ہے کہ سلف صالحین کا اس پر اجماع و اتفاق ہے کہ آیت مذکورہ کا شان نزول امام کے پیچھے ترک قرأت کے حکم کو بیان کرتا ہے۔ امام رازی مزید یہ بتا رہے ہیں کہ اگر اسلاف کا یہ اتفاق و اجماع نہ ہو تا پھر بھی یہ آیت اپنے ظاہری معنی اور عموم الفاظ کے اعتبار سے بجائے خود اس بات کو واضح طور پر بتا رہی ہے کہ امام کی قرأت قرآن کے وقت مقتدیوں کو قرأت نہ کرنا درست نہیں۔

بلکہ جہری نمازوں میں ہمد تن گوش ہو کر خاموشی کے ساتھ امام کی قرأت کو سنیں اور سری نمازوں میں قرأت قرآن کی عظمت کا تقاضا ہے کہ

اس وقت کچھ پڑھنے کی بجائے ادب کے ساتھ خاموش رہیں۔

۳- امام حافظ ابو عمر یوسف بن عمر معروف بہ ابن عبد البر بنی متوفی ۴۶۳ھ اپنی بے مثال کتاب تربید میں قرأت خلف الامام کے مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

”قال ابو عمر: فی قول الله عزوجل ”وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا“ مع اجماع اهل العلم ان مراد الله من ذلك فی الصلوة المكتوبة، اوضح الدلائل على ان المأموم اذا جهرا مامه فی الصلوة انه لا یقرأ معه بشی وان یستمع له ویصت، وفي ذلك دلیل على ان قول رسول الله ﷺ ”لا أصلا لمن لم یقرأ فیها بفاتحه الكتاب مخصوص فی هذا الموضوع وحده اذا جهرا امام بالقرأة لقول الله عزوجل ”وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا“ وما عدا هذا الموضوع وحده فعلى عموم الحديث، وتقديره ”لا أصلا یعنی الرکعة لمن لم یقرأ فیها بفاتحه الكتاب الا لمن صلی خلف امام یجهر بالقرأة فانه یستمع ویصت“

(التمهید لما فی فی الموطا من المعانی والاسانید ج ۱۱ ص ۳۰۰-۳۰۱ مطبوعہ ۱۳۰۶ھ)
حضرات علماء کے اس اجماع و اتفاق کے باوجود کہ آیت ”وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا“ کا شان نزول فرض نماز ہے، خود اللہ بزرگ و برتر کے اس فرمان میں یہ واضح دلیل موجود ہے کہ امام جب جبر اور آواز کے ساتھ قرأت کرے تو اس کے پیچھے مبتدی کچھ بھی نہ پڑھیں بلکہ ہمیں گوش ہو کر خاموش رہیں، اور یہ آیت اس کی بھی دلیل ہے کہ رسول خدا ﷺ کے ارشاد ”لا أصلا لمن لم یقرأ فیها بفاتحه الكتاب“ (ان شخص کی رکعت معتبر نہیں جو اس میں سورۃ فاتحہ نہ پڑھے) کا عمومی حکم امام کے جبری قرأت کی حالت کو شامل نہیں بلکہ آیت پاک ”وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا“ کے ذریعہ حدیث کا عموم مخصوص ہے لہذا اس آیت کے پیش نظر

حدیث مذکور کا معنی یہ ہوگا کہ جو شخص سورۃ فاتحہ نہ پڑھے اس کی نماز یعنی رکعت (معتبر) نہیں سوائے ان شخص کے جو جبری نماز میں امام کے پیچھے نماز ادا کر رہا ہے وہ (حکم خداوندی فاتحہ وغیرہ پڑھنے کی بجائے آکان لگائے چپ رہے۔
حافظ ابن عبد البر ایک دوسری جگہ بھی صاف لفظوں میں لکھتے ہیں

”واجب العلماء على ان المراد الله عزوجل من قوله ”وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا“ یعنی فی الصلوة۔ (اتحیید ج ۲ ص ۱۷)

تمام علماء کا اس بات پر اتفاق و اجماع ہے کہ اللہ تعالیٰ کے فرمان ”وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ“ کی مراد (یعنی شان نزول) نماز کے بارے میں ہے۔

۴- امام حسین بن محبوب بنی متوفی ۵۱۶ھ آیت مذکورہ کی تفسیر میں ائمہ کرام کے متعدد اقوال ذکر کرنے کے بعد اپنی تحقیق ان الفاظ میں بیان کرتے ہیں۔

والاولی: وهو انها فی القرأة فی الصلوة لان الآیة مکیة والجمعة وجبت بالمدينة واتفقا على انه مأمور به بالانصات حالة ما یخطب الامام“ (سالم بن علی تفسیر ابن کثیر ج ۳ ص ۶۲۳)

ان اقوال میں صحیح ترین پہلا قول ہی ہے کہ آیت ”وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ“ کا شان نزول صرف نماز ہے اس لیے کہ یہ آیت مکی دور میں نازل ہوئی ہے اور جمعہ عہد مدنی میں فرض ہوا ہے (اس لیے خطبہ اس آیت کا شان نزول نہیں ہو سکتا) ہاں علماء کا اتفاق ہے کہ آیت کے الفاظ کی عمومیت کے تحت خطبہ کی حالت میں بھی حاضرین پر توجہ اور خاموشی لازم ہوگی۔

امام بنی متوفی اس تحقیق سے یہ بات بالکل صاف ہو گئی کہ جن بزرگوں نے اس آیت کو خطبہ جمعہ وغیرہ پر محمول کیا ہے اس کا مطلب یہی ہے کہ آیت اپنے الفاظ کے عموم کے اعتبار سے خطبہ کو بھی شامل ہے اور ان کا شان نزول تو صرف نماز ہے۔

۵- امام موفق الدین عبد اللہ بن احمد بن قدامہ متوفی ۶۲۰ھ ”والمأموم اذا

سمع قراءة الامام فلا يقرأ بالحمد ولا غيرها“ مقتضى جب الامام کی قرأت سن رہا ہو تو نہ سورۃ فاتحہ پڑھے اور نہ اس کے علاوہ کوئی اور سورۃ و آیت“ اس مسئلہ کی دلیل پیش کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔
ولنا قول الله “وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ“ قال احمد فالناس على ان هذا في الصلوة، وعن سعيد بن المسيب، والحسن، وابو ااهيم، ومحمد بن كعب، والزهرى انها نزلت في شأن الصلوة وقال زيد بن اسلم، وابو العاليا، كانوا يقرؤون خلف الامام فنزلت “وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ“ وقال احمد في رواية ابى داؤد اجمع الناس على ان هذه الآية في الصلوة، ولانه عام فيتناول بعمومه الصلوة.

(المعنى: ج، ۱، ص: ۲۲۹-۲۳۰ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۰۵ھ)

ہماری دلیل اللہ تعالیٰ کا فرمان “وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ“ اس ہے۔ امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ سارے لوگوں کا قول یہی ہے کہ یہ آیت نماز کے بارے میں ہے (بالخصوص) سعید بن المسیب، حسن بصری، ابوالانبیاء، محمد بن کعب اور زہری (جیسے اکابر ائمہ حدیث و تفسیر) سے مروی ہے کہ آیت مذکورہ کا شان نزول نماز ہے۔ امام تفسیر زید بن اسلم اور ابو العالیہ سے یہ صراحت منقول ہے کہ لوگ امام کے پیچھے قرأت کرتے تھے تو (اسکی ممانعت کے لیے) یہ آیت نازل ہوئی۔

اور امام ابوداؤد سجستانی، امام احمد بن حنبل سے روایت کرتے ہیں کہ امام احمد نے فرمایا کہ اس پر تمام علماء کا اجماع ہے کہ یہ آیت نماز میں (امام کے پیچھے ترک قرأت کے بارے میں) نازل ہوئی ہے۔

۶۔ شہر مؤخر امام ابو عبد اللہ محمد بن احمد انصاری قرطبی حثوثی ۶۷۱ھ آیت مذکورہ کی تفسیر میں لکھتے ہیں۔

قيل: ان هذا نزل في الصلوة، وروى هذا عن ابن مسعود، وابي

هرير قوجابر، والزهرى، وعبيد الله بن عمير، وعطاب بن رباح، وسعيد بن المسيب.....

قيل: انها نزلت في الخطبة، قاله سعيد بن جبیر، ومجاهد، وعطاء، وعمر بن دينار، وزيد بن اسلم، والقاسم بن مخيمرة، ومسلم بن يسار، وشهر بن حوشب، وعبد الله بن المبارك، وهذا ضعيف، لان القرآن فيها قليل والانتصاف يجب في جميعها قاله ابن العربي، والنفاذ والآية مكينة ولم يكن بمكة خطبة ولا جمعة.....

قال النفاذ اجمع اهل التفسير ان هذا الاستماع في الصلوة المكتوبة وغير المكتوبة“

(الجامع لا حاكم القرآن ج، ۱، ص: ۳۵۳ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی ۱۹۶۵ء)

۱۔ کہا گیا ہے کہ اس آیت کا شان نزول نماز ہے یہ قول حضرت عبد اللہ بن مسعود، ابویہ، جابر، اور امام زہری، عبيد اللہ بن عمير، عطاء اور سعيد بن المسيب رحمہم اللہ کا ہے۔

۲۔ کہا گیا ہے کہ یہ خطبہ میں خاموش رہنے کے بارے میں نازل ہوئی اس بات کے کہنے والوں میں سعيد بن جبیر، مجاہد، عطاء، عمرو بن دينار، زيد بن اسلم، قاسم بن خمیر، مسلم بن یسار، شهر بن حوشب اور عبد اللہ بن المبارك ہیں۔ یہ قول ضعیف ہے اس لیے کہ خطبہ میں تو قرآن کم ہی ہوتا ہے جبکہ خاموش رہنا پورے خطبہ میں واجب ہے (اور آیت میں کہا گیا کہ جب قرآن پڑھا جائے تو اس کی طرف متوجہ رہو اور خاموش رہو اس آیت کے اعتبار سے تو خطبہ کے اسی حصہ میں خاموشی ضروری ہوتی چاہیے جو آیت شریقی پر مشتمل ہو خطبہ کے بقیہ حصے کا یہ حکم نہیں ہو گا حالانکہ پورے خطبہ میں اس کی طرف متوجہ رہنا اور خاموش رہنا ضروری ہے جس سے معلوم ہوا کہ یہ آیت خطبہ کے سلسلہ میں نہیں نازل ہوئی ہے (اس قول کے ضعیف ہونے کی یہ وجہ امام ابن العربی مانگی۔ بیان کی ہے۔

اور قدیم مفسر النقاش نے اس قول کے ضعیف ہونے کی یہ دلیل بیان کی ہے کہ یہ آیت ہجرت سے قبل ہی دور میں نازل ہوئی ہے اور عہدِ مکی میں نہ خطبہ نقاش نہ ہی جمعہ (اس لیے یہ آیت خطبہ کا شان نزول کیوں کر ہو سکتی ہے) امام نقاش (محمد بن حسن متوفی ۳۵۱ھ) نے یہ بھی تصریح کی ہے کہ مفسرین کا اس پر اجماع ہے کہ آیت میں جس استماع و انصات کا حکم دیا گیا ہے اس کا تعلق نماز فرض اور غیر فرض دونوں سے ہے۔

۷۔ شیخ الاسلام حافظ احمد ابن تیمیہ متوفی ۷۲۸ھ نے بھی ابنِ قدامہ کی طرح امام احمد کے اس مذکورہ قول کو ذکر کیا ہے۔ بحالتِ جہر امام کے پیچھے قرأت کرنے کے مسئلہ پر گفتگو کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

فان للعلماء فيه ثلاثة اقوال: قيل: ليس له ان يقرأ حال جهر الامام اذا كان يسمع لا بالفاتحة ولا غيرها، وهذا قول المجهور من السلف والخلف، وهذا مذهب مالك و احمد وابي حنيفة وغيرهم واحد قولی الشافعي.

وقيل يجوز الامران، والقرأة افضل ويروى هذا عن الاوزاعي واهل الشام، وليث بن سعد وهو اختيار طائفة من اصحاب احمد وغيرهم.

وقيل: بل القرأة واجبة وهو القول الآخر للشافعي. وقول الجمهور هو الصحيح فان سبحانه تعالى قال: "وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ" قال: احمد اجمع الناس على انها نزلت في الصلوة.

(فتاویٰ شیخ الاسلام ابن تیمیہ ج ۲۲ ص ۲۹۳)

جہری نمازوں میں امام کے پیچھے فاتحہ پڑھنے کے بارے میں علماء کے تین قول ہیں (۱) مقتدی جب امام کی جہری قرأت کو سن رہا ہو تو اسے نہ سورۃ فاتحہ کی قرأت کرنی چاہیے اور نہ کسی دوسری سورۃ کی۔ یہی جمہور علمائے سلف

و خلف کا قول ہے اور یہی امام مالک، امام احمد اور امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے اور امام شافعی کے دو قولوں میں سے ایک قول ہے۔

۲۔ اور کہا گیا ہے کہ اس مذکورہ حالت میں مقتدی کو قرأت کرنی اور قرأت نہ کرنی دونوں درست ہے البتہ قرأت کرنی افضل و بہتر ہے۔ امام اوزاعی اور علمائے اہل شام نیز امام لیث بن سعد مصری کا یہی مذہب نقل کیا گیا ہے۔ امام احمد کے مقلدین میں سے ایک جماعت نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے۔

۳۔ اور کہا گیا ہے کہ اس مذکورہ حالت میں بھی مقتدی پر قرأت واجب ہے۔ یہی امام شافعی کا آخری قول ہے۔

(اس بارے میں) جمہور ہی کی بات صحیح ہے کیوں کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے "وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ" "الآیۃ" جب قرآن پڑھا جائے تو اس کی جانب کان لگائے رہو اور خاموش رہو تاکہ تم رحم کئے جاؤ۔ امام احمد بن حنبل نے فرمایا ہے کہ تمام علماء کا اجماع ہے کہ یہ آیت نماز میں (قرأت قرآن کی جانب متوجہ اور خاموش رہنے کے بارے میں) نازل ہوئی ہے۔

ائمہ تفسیر، اکابر محدثین اور فقہائے متعینین کی یہ چند عبارتیں اور اقوال آپ کے پیش نظر ہیں جن میں امام الحدیث احمد بن حنبل، امام قرأت و تفسیر نقاش، امام المتبحر جصاص، رازی، مرتجع تحقیق حافظ ابن عبد البر و اشخ الفاظ میں بتا رہے ہیں کہ علماء اسلام کا اس بات پر اجماع و اتفاق ہے کہ آیت مذکورہ کا شان نزول نماز ہے۔ امام موفق ابن قدامہ اور علامہ حافظ ابن تیمیہ نے بھی اس اجماع کے قول کو نقل کر کے اس کی تائید و تصویب کی ہے۔ پھر امام نقاش اور امام بغوی نے علی الترتیب یہ وضاحت کر کے کہ "الآیۃ مکئیہ ولم یکن بمکة خطبة ولا جمعة" اور "الآیۃ مکئیة والجمعة وحبت بالمدينة" یعنی آیت مذکورہ عہدِ مکی میں نازل ہوئی ہے اور اس عہد میں خطبہ و جمعہ کا وجوب نہیں ہوا تھا (بلکہ حسب تحقیق حافظ ابن جریر طبری جمعہ کی فرضیت اہ میں ہوئی

ہے یہ بات مزید صاف کر دی کہ اس آیت کے شان نزول اور موضوع سے خطبہ کا کوئی تعلق نہیں کیوں کہ اس وقت خطبہ جمعہ وغیرہ کا شرعاً وجود ہی نہیں تھا۔
 رہا علماء کے اتفاق اور آیت کے عموم الفاظ سے خطبہ کا ضمنی طور پر اس حکم میں شامل ہونا تو یہ ایک الگ بات ہے شان نزول سے اس کا کوئی تعلق نہیں اس لیے علم و تحقیق کی بنیاد پر یہی ثابت و تحقق ہے کہ امام کے پیچھے مقتدی کے لیے قرأت کی کوئی گنجائش نہیں یہی علماء سلف و خلف کی تحقیق ہے اور اسی پر ان کا عمل ہے چنانچہ علامہ ابن تیمیہ لکھتے ہیں۔

لكن الذين ينهون عن القراءة مع الامام هم جمهور السلف والخلف ومعهم الكتاب والسنة الصحيحة والذين اوجبوها على المأموم في حال الجهر هكذا فحديثهم قد ضعفه الائمة.
 ترجمہ:- لیکن جو حضرات امام کے ساتھ قرأت سے منع کرتے ہیں وہ جمہور سلف و خلف ہیں اور ان کے ساتھ اللہ کی کتاب اور رسول خدا ﷺ کی صحیح حدیثیں ہیں اور جن لوگوں نے بحالت سکتہ وغیرہ مقتدی پر قرأت واجب کی ہے تو ان کی مستدل روایتوں کو ائمہ حدیث نے ضعیف قرار دیا ہے۔

(فتاویٰ شیعہ اسلامیہ، ج ۲، ص ۲۳۰، ۲۳۱)

آخر میں ایک اور حوالہ محقق عالم مولانا عبدالحی نوریؒ کی محلی موتی ۱۲۰۳ھ کے قلم سے ملاحظہ کیجئے جو علم و تحقیق کی میزان میں قول فصل کی حیثیت رکھتا ہے، لکھتے ہیں۔

ان الآیة المذکورة صریحة فی الامور بالاستماع عند قراءة القرآن، والخطة وان كانت مشتملة علیها لا یطلق علیها قراءة القرآن، فحملها علی سماع الخطبة بابی عنه ایضا ظاهر القرآن، فاذا ظهر حق الظهور ان ارجح تفاسیر الآیة وموارد نزولها هو القول الثانی وهو انها نزلت فی القراءة خلف الامام.....

وهذا القول ترجیحه بوجوده احدها: انه لا تعارضه الآثار

والاخبار ولیست فیہ خدشة ومناقضة عند اولی الابصار، وثانیها: انه منقول عن الائمة الثقات من غیر معارضات، وثالثها: انها قول جمهور الصحابة حتی ادعی بعضهم الاجماع علی ذلك كما اخرجه البيهقي عن احمد انه قال اجمع الناس علی ان هذه الآیة نزلت فی الصلوة وقال ابن عبد البر فی الاستذکار، وهذا عند اهل العلم عند سماع القرآن فی الصلوة لا یختلفون ان هذا الخطاب نزل فی هذا المعنی دون غیره. (امام الکلام، ص ۱۰۱)

آیت مذکورہ قرآءۃ قرآن کے وقت استماع کے حکم و امر میں صریح ہے۔ رہا خطبہ تو اگرچہ اس میں بھی آیات قرآنیہ ہوتی ہیں لیکن خطبہ کو قرآن پڑھنا نہیں بولا جاتا لہذا خود قرآن کا ظاہر اس بات کو رد کر رہا ہے کہ اس آیت کو خطبہ کے سننے پر محمول کیا جائے۔ تو اب یہ بات تحقیق طور پر روشن ہو گئی کہ آیت کی رائج ترین تفسیر اور موقع نزول یہی قول ثانی ہے کہ یہ آیت قرآءۃ خلف الامام کے بارے میں نازل ہوئی ہے اور اس قول کے رائج ہونے کی وجہ حسب ذیل ہیں۔

۱- یہ قول دیگر آثار و اخبار کے معارض نہیں ہے نیز اس میں کسی قسم کا کوئی خدشہ اور باجمعی مخالفت بھی نہیں ہے۔

۲- یہ قول بغیر کسی تعارض کے ائمہ ثقات سے مروی ہے۔

۳- یہی جمہور صحابہ کا قول ہے حتی کہ امام بیہقی نے امام احمد بن حنبل سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا تمام لوگوں کا اس پر اجماع ہے کہ یہ آیت نماز کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ اور امام عبدالمبر نے الاستذکار (ج ۳، ص ۲۳۰، ۲۳۱) میں لکھا ہے کہ اہل علم کے نزدیک یہ آیت نماز میں سماع قرآن کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔

اگلے صفحات میں یہ بات گذر چکی ہے کہ اجماع کا یہ قول امام احمد بن حنبل

کے علاوہ امام قرأت و تفسیر محمد بن الحسن الحاشی، امام حصاص رازی، حافظ ابن عبد البر وغیرہ اکثر تفسیر وحدیث اور فقہ سے بھی مقبول ہے۔ اس لیے اس کے رائج بلکہ متعین ہونے میں کیا شبہ ہو سکتا ہے؟

رہا یہ مسئلہ کی بعض اکابر نے استماع و انصات کے حکم کو جہری نمازوں کے ساتھ خاص کیا ہے تو اس کی بنیاد یہ ہے کہ ان بزرگوں کا خیال یہ ہے کہ بغیر جہر کے استماع یعنی ہے یعنی ان حضرات کے نزدیک استماع ہو گا جہاں آواز بلند ہو اور سنا دے بغیر اس کے استماع کا عمل بے فائدہ اور رائیگاں ہے۔

جبکہ دوسرے اکابر یہ کہتے ہیں کہ کلام الہی کی عظمت اور ولوب و احترام کا تقاضا یہی ہے کہ تلاوت کے وقت آدمی ہر تن گوش جانے اور بالکل چپ و خاموش رہے۔ چنانچہ ابتدائے وحی کے زمانے میں جب جبریل امین کلام الہی لے کر آئے اور آپ کے حضور اس کی تلاوت کرتے تو آنحضرت ﷺ بھی ان کی تلاوت کے ساتھ چپکے چپکے جڑتے جاتے تھے تو حکم خداوندی ہوا۔ لَا تَحْزَنْكَ بِهِ بِلْسَانِكَ لِيُخْبَلَ بِهِ إِنْ عَلَيْنَا جَمْعُهُمْ وَقُرْآنَهُ فَإِذَا قُرِئَهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ۔ (تیسرے باب: ۲۱)

ترجمہ: نہ حرکت دیجئے قرآن کے پڑھنے میں اپنی زبان کو تاکہ آپ اسے جلد سے سمجھ لیں۔ اس کا (آپ کے دل میں) جمع کرنا اور (آپ کی زبان سے پڑھنا ہمارے ذمہ ہے پس جب ہم (بواسطہ فرشتے) قرآن کو پڑھیں تو آپ ان کے پڑھنے کی اتباع کریں۔

اس آیت پاک سے یہ بات بالکل واضح ہو گئی کہ رب العزت نے اپنے کلام کی تعظیم اور اتباع کا یہی طریقہ بتایا ہے کہ اس کی تلاوت کے وقت آدمی ہر تن گوش اور بالکل خاموش رہے۔ خواہ تلاوت کی آواز کانوں تک پہنچے یا نہ پہنچے۔ چنانچہ امام شوکانی "باب ماجاء فی قراۃ المأموم و انصاته اذا سمع امامه" کی احادیث پر بحث کرتے ہوئے آخر میں لکھتے ہیں "لان قولہ ﷺ

"فلا تقروا بشی من القرآن اذا جهوت" يدل على النهی عن القراۃ عند مجرد وقوع الجهر من الامام وليس فيه ولافی غیرہ ما یبشع باعتبار السماع" (نیل الاطوار ج ۳ ص ۲۳) آنحضرت ﷺ کا یہ ارشاد کہ جب میں جہر سے قرأت کروں تو تم لوگ مطلق قرآن نہ پڑھو "اس پر دلالت کرتا ہے کہ جب امام جہر سے قرأت کرے تو اس حالت میں مقتدی کو قرأت کرنا منع ہے۔ یہ حدیث اور اس کے علاوہ کوئی اور حدیث اس پر دلالت نہیں کرتی کہ مقتدی کو قرأت سے اس لیے منع کیا گیا ہے کہ وہ قرأت نہ رہا ہے۔

امام شوکانی صاف لفظوں میں کہہ رہے ہیں کہ ترک قراۃ خلف الامام یا بالفاظ دیگر استماع و انصات کی علت امام کی قرأت کا سننا نہیں بلکہ جہر یا القراۃ (امام کا بلند آواز سے قرأت کرنا) ہے لہذا اس حالت میں مقتدی پر استماع و انصات ضروری ہو گا خواہ امام کی قرأت سن رہا ہو یا نہ سن رہا ہو۔ جمہور کہتے ہیں کہ قرأت سے ممانعت کی علت جہر نہیں بلکہ خود قرأت امام ہے آیت مذکورہ کا اطلاق اسی کامویدہ امام کو بکھر حصاص لکھتے ہیں۔

قد بینا دلالة الآية على وجوب الانصات عند قراۃ الامام فی حال الجهر والاختفاء وقال اهل اللغة: الانصات، الامساك عن الكلام والسكوت لاستماع القراۃ ولا يكون القاری منصتاً ولا مسكناً بحال، وذلك لان السكوت ضد الكلام الخ.

(ادکام القرآن ج ۳ ص ۲۱۷)

ہم بیان کر چکے ہیں کہ یہ آیت مقتدی کے سکوت کے وجوب پر دلالت کر رہی ہے جب کہ امام قرأت کر رہا ہو جہر سے یا آہستہ۔ علماء لغت کہتے ہیں کہ انصات کے معنی کلام سے رک جانا اور قرأت کی جانب متوجہ ہونے کے لیے خاموش رہنا ہے اور قرأت کرنے والا بہر صورت مصمت و ساکت نہیں ہو سکتا کیوں کہ سکوت کلام کی ضد ہے (اور وہ ضد ساتھ آکٹھا

نہیں ہوتیں) احادیث صحیحہ سے بھی اسی کی تائید ہوتی ہے یہ احادیث آگے آ رہی ہیں نیز اہل لغت کی تصریحات سے بھی یہی ثابت ہے کہ استماع کے لیے سماع ضروری نہیں ہے اس سلسلے میں کتب لغت کی مراجعت کی جائے بغرض اختصار صرف انہیں اشارات پر یہ بحث ختم کی جا رہی ہے۔

بعض حضرات نے اس مسئلہ کو یوں حل کرنے کی کوشش کی ہے کہ امام کی قرأت کے وقت مقتدی متوجہ اور خاموش رہے تاکہ نص قرآنی پُرل ہو جائے اور امام کے ساتھ مواضع بھی نہ ہو جس کی کمانعت صحیح احادیث سے ثابت ہے البتہ امام جب قرأت سے توقف اور سکتہ کرے تو اس وقت مقتدی قرأت کر لیں تاکہ لا صلوة لمن لم یقرأ الخ پر عمل ہو جائے۔ لیکن ان بزرگوں کی یہی سی آگے چھٹا کر کتاب اللہ ”واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا“ اور مستور رسول اللہ ﷺ ”لا صلوة لمن لم یقرأ فیہا بفاتحة الكتاب“ کے درمیان تطبیق اور دونوں پر عمل کی بہترین صورت ہے۔ لیکن کیا کہیے کہ روایت و درایت دونوں کا فیصلہ اس کے خلاف ہے اس لیے کہ صحیح احادیث سے آنحضرت ﷺ کا جو عمل منقول ہے وہ صرف دو سکتوں کا ہے۔ ایک تکبیر تحریرہ کے بعد جس میں آپ دعائے استعاذ پڑھتے تھے جیسا کہ صحیحین میں مروی حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے ظاہر ہے اور دوسرا نہایت مختصر وقفہ قرأت ختم ہو جانے کے بعد ہوتا تھا جس کی وجہ امام ابو داؤد یہ بیان کرتے ہیں ”ثلاثا یصل التکبیر بالقرآن“ یہ وقفہ اس لیے ہوتا تھا کہ قرأت قرآن سے تکبیر نہ جائے، ظاہر ہے اتنے قلیل وقفہ میں سورہ فاتحہ کی قرأت کیسے کی جاسکتی ہے ان دو سکتوں کے علاوہ تیسرے سکتے کے ثبوت کا حافظہ ابن تیمیہ انکار کرتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ حدیث پاک اور جمہور کے اقوال سے تیسرے سکتے کا ثبوت محقق نہیں چنانچہ نماز میں دوران قیام سکتہ کے مسئلہ کی تفصیل بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

وایضاً للناص فی الصلوة القوال:

احمدھا: انه لا سکوت فیہا کقول مالک، ولا یستحب عنده استفتاح ولا استعاذۃ ولا سکوت لقراءۃ المأموم،
والشافعی: انه لیس فیہا الاسکوت واحذلا استفتاح: کقول ابی حنیفہ، لان هذا الحدیث یدل علی هذه السکة.

والثالث: ان فیہا سکتین کما فی حدیث السنن لکن رری فیہ انه یسکت اذا فرغ من القراءۃ وهو الصحیح، وروی اذا فرغ من الفاتحة، فقال طائفة من اصحاب الشافعی واحمد یستحب ثلاث سکنات، وسکة الفاتحة جعلها اصحاب الشافعی وطائفة من اصحاب احمد لیقرأ المأموم الفاتحة، والصحیح انه لا یستحب الاسکوتان فلیس فی الحدیث الاذک واحدی الروایتین غلط والا کانت ثلاثا وهذا هو المنصوص عن احمد وانه لا یستحب الاسکوتان، والثانیۃ عند الفراغ من القراءۃ للاستراحة والفصل بینہا وبين الركوع.

واما السکوت عقب الفاتحة فلا یستحب احمد کمالا یستحب مالک، وابو حنیفہ، والجمہور لا یستحبون ان یسکت الامام لیقرأ المأموم وذاک ان قراءۃ المأموم عندهم اذا جهر الامام لیست بواجبة ولا مستحبۃ بل هی منہی عنها وهل تبطل الصلوة اذا قرأ مع الامام؟ فیہ وجهان فی مذهب احمد، فهو اذا کان یسمع قراءۃ الامام فاستماعه الفضل من قراءۃ کاستماعه لما زاد علی الفاتحة، فیحصل له مقصود القراءۃ، والاستماع بدل عن قراءۃ فجمعه بن الاستماع والقراءۃ جمع بین البذل والمبذل“

(مجموع فتاویٰ شمس الاسلام ابن تیمیہ، ج ۲۲، ص ۳۳۸-۳۳۹)

دوران قیام نماز میں سکوت کے بارے میں لوگوں کے چند اقوال ہیں۔

۱- نماز میں کوئی سکتہ نہیں۔ جیسا کہ امام مالک کا قول ہے کہ ان کے یہاں (تکبیر تحریمہ کے بعد) دعائے استسحار اور اعوذ باللہ پڑھنا بہتر نہیں اور نہ ہی مقتدیوں کی قرأت کے لیے توقف کرنا ان کے یہاں افضل ہے۔

۲- نماز میں صرف ایک سکتہ دعائے استسحار (ثنا) کے لیے ہے۔ جیسا کہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے اس لیے کہ حدیث ابو ہریرہ سے یہ ثابت ہے۔

۳- نماز میں دو سکوت ہیں جیسا کہ سنن کی حدیث میں ہے لیکن اس میں مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ قرأت سے فارغ ہونے پر سکوت فرماتے تھے، اور یہی صحیح ہے۔ اور یہ بھی مروی ہے کہ سورۃ فاتحہ سے فراغت پسکتہ کرتے تھے۔ اس روایت کے پیش نظر امام شافعی اور امام احمد کے مقلدین کا ایک طبقہ کہتا ہے کہ تین سکتے مستحب ہیں۔ سورۃ فاتحہ کے بعد والے سکتہ کو امام شافعی کی پیروی کرنے والے اور امام احمد کے پیروکاروں میں سے ایک طبقہ نے مقتدی کی قرأت کے لیے مقرر کیا ہے۔

اور صحیح بات یہ ہے کہ صرف دو ہی سکتے مستحب ہیں اور حدیث میں بس ان ہی دو کا ذکر ہے اور دونوں روایتوں (یعنی ایک جس میں فاتحہ کے بعد سکتہ کا ذکر ہے اور دوسری جس میں قرأت سے فارغ ہو جانے پر سکتہ مذکور ہے) میں سے ایک غلط ہے ورنہ تین سکتے ہو جائیں گے اسی کی صراحت امام احمد نے بھی کی ہے کہ صرف دو سکتے مستحب ہیں (ایک تحریمہ کے بعد) اور دوسرا قرأت سے فارغ ہو کر دم لینے اور قرأت و تکبیر کے درمیان فصل کرنے کے لیے۔ اور قرأت فاتحہ کے بعد سکتہ تو یہ امام احمد اور اسی طرح امام مالک و امام ابو حنیفہ کے نزدیک بہتر نہیں ہے۔ اور جمہور اس کو پسند نہیں کرتے کہ مقتدی کی قرأت کے لیے امام سکوت کرے۔ کیوں کہ ان کے نزدیک امام کی جہری قرأت کے وقت مقتدی کے لیے قرأت نہ ضروری ہے اور نہ بہتر بلکہ ممنوع ہے۔ رہا یہ مسئلہ کہ

امام کی جہری قرأت کی حالت میں مقتدی کی قرأت کرنے سے اس کی نماز باطل ہو جانے کی تو امام احمد کے یہاں اس بارے میں دو قول ہیں۔ ان میں ایک یہ ہے کہ امام کی قرأت سننے کی حالت میں مقتدی کا امام کی قرأت کی جانب متوجہ رہنا خود قرأت سے افضل و بہتر ہے جس طرح فاتحہ کے بعد بقیہ قرأت کا متناسب کے نزدیک افضل ہے اور اس استماع سے قرأت کا مقصد حاصل ہو جاتا ہے۔ تو یہ استماع قرأت کا بدلہ نہیں لہذا استماع اور قرأت دونوں کو عمل جمع کرنے سے بدل و مبدل کا اکتھا کرنا لازم آئے گا (جو صحیح نہیں ہے) علامہ ابن تیمیہ ایک دوسرے موقع پر اس مسئلہ پر گفتگو کرتے ہوئے یوں رقمطراز ہیں۔

ومعلوم ان النبی ﷺ لو كان يسكت سكتة تسع لقراءة الفاتحة لكان هذا مما تنوّر الهمم والدواعي على نقله فلما لم ينقل احد علم انه لم يكن.

والسكتة الثانية في حديث سمرة قد نفاها عمران بن حصين وذلك انها سكتة يسيرة قد لا ينضب مثلها ولقد روى انها بعد الفاتحة ومعلوم انه لم يسكت الاسكتين فعلم ان احدا طويلة والاخرى بكل حال لم تكن طويلة متسعة لقراءة الفاتحة.

وايضاً لو كان الصحابة كلهم يقرأون الفاتحة خلفه اما في السكتة الاولى واما في سكتة الثانية لكان هذا مما تنوّر الهمم والدواعي على نقله فكيف ولم ينقل هذا احد من الصحابة انهم كانوا في السكتة الثانية خلفه يقرأون الفاتحة مع ان ذلك لو كان مشروغاً لكان الصحابة احق الناس بعلمه وعمله فلعلم انه بدعة.

(مجموع الفتاوى ج ۱۱ ص ۲۳۳-۲۳۴ ج ۲ ص ۲۷۹-۲۸۰)

یہ بات معلوم ہے کہ اگر نبی کریم ﷺ کا معمول اس قدر طویل سکوت کا ہوتا

جس میں سورۃ فاتحہ پڑھنے کی گنجائش ہوتی تو آپ کا یہ عمل ان امور میں سے ہوتا جس کے نقل و بیان کے عزائم و اسباب کثیر ہوتے ہیں۔ اس کے باوجود جب کوئی آپ کے اس عمل کو بیان نہیں کرتا تو معلوم ہو گیا کہ اس دراز سکوت کا جو دہی نہیں۔

اور حضرت سمرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث میں مذکور دوسرے سکوت کا حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ نے انکار کیا جس کی (بظاہر) یہی وجہ ہے کہ یہ وقفہ سکوت اس قدر مختصر تھا کہ ایسے مختصر وقفوں کو بسا اوقات ضبط و شمار میں لایا ہی نہیں جاتا۔

یہ بھی مروی ہے کہ یہ سکوت سورۃ فاتحہ پڑھنے کے بعد ہوتا تھا۔ اور یہ معلوم ہو چکا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم صرف دو سکوت کرتے تھے اس روایت سے بھی یہ پتہ چلتا ہے کہ ان دو سکوتوں میں سے ایک قدرے دراز اور دوسرا بہر حال مختصر ہوتا تھا جس میں سورۃ فاتحہ پڑھنے کی گنجائش نہیں ہو سکتی۔

پھر یہ بات بھی غور طلب ہے کہ اگر حضرات صحابہ آپ کے پیچھے پہلے یا دوسرے سکتہ میں سورۃ فاتحہ پڑھا کرتے تھے تو ان کا یہ عمل ان امور میں سے ہوتا جس کے نقل و بیان کے عزائم و اسباب کثیر ہیں۔ اس کے ہوتے ہوئے آخر کیا بات ہے کہ کوئی کسی صحابی کا یہ عمل ذکر نہیں کرتا۔

علاوہ ازیں اگر ان سکوتوں میں سورۃ فاتحہ کا پڑھنا شریعت کی جانب سے ہوتا تو اس حکم شرعی کے جاننے اور اس پر عمل کرنے کے اوروں کے مقابلے میں حضرات صحابہ زیادہ مختار تھے (مگر ان سے یہ منقول نہیں) تو معلوم ہوا کہ یہ عمل بعد کا نوپید ہے۔

علامہ ابن تیمیہ علیہ الرحمہ کی بیان کردہ ان تفصیلات کا حاصل یہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دوران قیام صرف دو سکوت کا ثبوت ہے اور یہ دونوں سکتے اس قدر مختصر ہوتے تھے کہ اس میں سورۃ فاتحہ پڑھنے کی بالکل گنجائش نہیں نیز حضرات صحابہ سے بھی منقول نہیں ہے کہ وہ آپ کے پیچھے سکوتوں میں سورۃ فاتحہ پڑھا کرتے تھے اس لیے سکوتوں کے دوران سورۃ فاتحہ پڑھنے کی اس تجویز کا روایت ساتھ نہیں دے رہی ہے۔

اس موقع پر ہم نے بطور خاص علامہ ابن تیمیہ ہی کی تحقیق پیش کی ہے تاکہ ہمارے ان دوستوں اور کرم فرماؤں کو بھی اطمینان ہو جائے جو اپنے آپ کو سلفی کہلانے کے باوجود سلف صالحین و ائمہ مجتہدین کے مقابلے میں علامہ ابن تیمیہ کی رائے و تحقیق کو زیادہ اہمیت دیتے ہیں ورنہ اس مسئلہ پر دیگر اکابر محدثین، مفسرین، مجتہدین کی تحقیقات بھی پیش کی جاسکتی ہیں۔ جن کی طرف خود ابن تیمیہ نے اشارہ بھی کیا ہے۔

ان احباب کے مزید اطمینان کے واسطے خود ان کے ہی گھر کی ایک تحقیق اور پیش کی جا رہی ہے۔ علامہ یمن، محدث کامل محمد بن اسماعیل امیر یمنی متوفی ۱۸۳ھ تحریر کرتے ہیں۔

ثم اختلف القائلون بوجوب القراءة فقیل: فی محل سکنت الامام و قیل: فی سکوتہ بعد تمام القراءة و لا دلیل لہذین القولین فی الحديث " (مسئل السلام شرح بلوغ المرام ج ۶: ص ۱۰۶)

پھر امام کے پیچھے قرأت کو واجب کہنے والے باہم مختلف ہو گئے، بعض یہ کہتے ہیں کہ امام کے سکوتوں میں (قرأت کرنی چاہیے) اور بعض اس کے قائل ہیں کہ جب امام قرأت سے فارغ ہو جائے (تو اس وقت مقتدی قرأت کرے) لیکن ان دونوں باتوں کا حدیث میں کوئی ثبوت نہیں۔

آخر میں علامہ العلماء امام جلیل الخلدین رازی متوفی ۶۲۰ھ کی درج ذیل عبارت پڑھئے اور فیصلہ کیجئے کہ از دے درایت اس تجویز پر عمل کہاں تک ممکن ہے۔

ولقائل ان یقول: سکوت الامام ان نقول: انه من الواجبات، اولیس من الواجبات، الاول باطل بالاجماع، والثانی یقتضی ان یجوز له ان لا یسکت، فبقیدوان لا یسکت یلزم ان تحصل قراءة المأموم مع قراءة الامام، وذلك یفرضی الی ترک الاستماع والی ترک السکوت عند قراءة الامام وذلك علی خلاف النص.

و ایضا فهذا السکوت ليس له حد محدود و مقدار مخصوص
والسکنة للمأمومين مختلفة بالنقل والخفة ربما لا يتمكن المأموم
من اتمام قراءة الفاتحة في مقدار سکوت الامام وحينئذ يلزم
المحدود المذكور وایضا فالامام انما یبقی ساکتا لیتکون المأموم
من اتمام القراءة وحينئذ ينقلب الامام ما مومًا والمأموم اما مالان
الامام في هذه السکوت یصیر کالتابع للمأموم وذلك غير جائز.

(التفسير الكبير مج ۱۵، ص ۱۸۳ المطبعہ مکتب الاعلام الاسلامی ۱۴۱۳ھ)

کہتے والا کہہ سکتا ہے کہ امام کا سکوت یا تو واجبات سے ہے یا غیر واجبات
سے پہلی صورت (یعنی واجب ہونے کی) بالا جماع باطل ہے اور دوسری
صورت (یعنی واجب نہ ہونے کی) کا مقتضایہ ہے کہ (سکوت کرے اور) سکوت
نہ بھی کرے۔ اور امام کے سکوت نہ کرنے کی صورت میں لازم ہے کہ مقتدی کی
قرأت امام کی قرأت کے ساتھ ساتھ ہوگی جس سے استماع اور انصات (یعنی
متوجہ رہنے اور خاموش رہنے) کا ترک ہو گا اور یہ نیک قرآنی کے خلاف ہے۔
نیز سکوت کے لیے کوئی حد مقرر نہیں ہے اور نہ ہی اس کی کوئی مخصوص
مقدار ہے۔ اور مقتدیوں کے واسطے یہ سکتہ دراز اور خفیف ہونے میں مختلف ہوگا
تو بسا اوقات مقتدی امام کے اس سکتہ کی مقدار میں قرأت فاتحہ پوری نہ کر
سکے گا۔ ایسی صورت میں وہی ممنوع صورت (یعنی امام کی قرأت کے وقت
متوجہ ہونے اور چپ رہنے کا ترک) پیش آئے گی۔

نیز یا تو یہ صورت اختیار کی جائے کہ امام خاموش کھڑا رہے تاکہ مقتدی اپنی
قرأت پوری کر لیں اس وقت امام، مقتدی اور مقتدی امام ہو جائے گا اسلئے کہ امام
اس سکوت میں گو یا کہ مقتدیوں کا تابع ہو گیا ہے۔ اور یہ صورت بھی جائز نہیں ہے۔

کیونکہ آنحضرت ﷺ کا ارشاد ہے: اتما جعل الامام لیؤتم به فاذا
قرأ فانتصوا یعنی امام اس لیے مقرر کیا جاتا ہے کہ اس کی اقتداء و پیروی کی

جائے لہذا جب وہ قرأت کرے تو چپ رہو، اس حدیث سے دو باتیں معلوم
ہوئیں اول یہ کہ مقتدی امام کی اقتداء اتباع کریں گے نہ کہ خود امام مقتدی کی
پیروی کرے گا دوسری یہ کہ امام کی اقتداء میں یہ بات شامل ہے کہ جب وہ قرأت
کرے تو مقتدی اس کی قرأت کے لیے خاموشی اختیار کریں۔ جس سے یہ
بات روز روشن کی طرح عیاں ہو جاتی ہے کہ یہ جائز نہیں ہے کہ امام مقتدی
کی قرأت کے لیے سکوت کرے کیوں کہ اگر وہ اس سکوت کا مامور ہو تا تو لازمی
طور پر اس بات کا بھی مامور ہو تا کہ وہ مقتدیوں کی اقتداء کرے۔ تو اس صورت
میں وہ ایک ہی حالت میں امام اور مقتدی دونوں ہو جائے گا۔ اور شخص واحد نا ایک
ہی حالت میں امام اور مقتدی دونوں ہو تا نہ عقلاً درست ہے اور نہ شرعاً صحیح ہے۔
ان تفصیلات سے یہ بات اچھی طرح واضح ہو گئی کہ سکات میں قرأت کی
تجوید روایت درایت دونوں لحاظ سے قابل عمل نہیں اس لیے انسب و احوط راہ
یہی ہے کہ امام کی قرأت کے وقت مقتدی حکم خداوندی ”و اذا قوی القرآن
فاستمعوا و انتصوا“ پر عمل کرتے ہوئے ہمہ تن گوش اور خاموش رہیں۔

کتاب اللہ کے بعد آئندہ سطور میں احادیث رسول اللہ ﷺ پیش کی
جاری ہیں جو دراصل اسی آیت کی تفسیر و تفصیل ہیں۔

احادیث رسول ﷺ

۱- عن ابی موسیٰ الاشعری قال ان رسول الله ﷺ خطبنا فبین لنا مستبنا علمنا صلواتنا فقال اذا صلیتم فاقیموا صفوفکم ثم لیزم احدکم، فاذا کبر فکبر واواذ اقرأ فاستصوا واذا قال "غیر المغضوب علیهم ولا الضالین" فقولوا آمین" الحديث (۱).

(رواه مسلم صحیح، ج: ۱، ص: ۳۷۴)

(۱) یہ حدیث صحیح مسلم کے علاوہ سنن ابی داؤد، سنن امام احمد صحیح ابن عساکر، سنن ابن ماجہ، مسند بزار وغیرہ حدیث کی مستند و معتبر کتابوں میں دیکھی جا سکتی ہے۔ امام مسلم امام احمد ابن حنبل، حافظ ابن عبد البر، علامہ ابن کثیر، علامہ ابن تیمیہ، حافظ ابن کثیر، علامہ ابن حجر، امام موفق الدین ابن قدامہ وغیرہ کا بار بار یہ حدیث ایک بڑی تعداد میں اس حدیث کی تصحیح کی ہے۔
امام دارقطنی اور ترمذی وغیرہ نے روایت حدیث سلیمان بنی کی کے ترقی کی وجوہات بھی یہ وہاں بزرگوں کا تسلیم ہے، حافظ غفرانی لکھتے ہیں۔

هذا حديث أخرجه مسلم في صحيحه من حديث جرير وقال في آخره قال ابو اسحاق ابراهيم بن محمد بن سليمان قال ابو بكر ابن ابي شيبة في هذا الحديث اي طعن فيه فقال مسلم اتريد احفظ من سليمان.

واشار ابو طالب في سؤالاته... الى انه قال بها وقال ابو الحسن الدارقطني هذه الملاحظة لم يتابع فيها عن قتادة وخالفه الحفاظ فلم يذكروها قال واجماعهم على مخالفة بدل على وهم" ولعله شبه عليه لكتبة من خالفه من الحفاظ، وقال في موضع آخر رواه سالم بن نوح الطائري عن عمر بن عامر بن ابي عروب عن قتادة بنده الزبادة، ومن هذه الطريق رواه البراء عن محمد بن يحيى القطعي عن سالم وهونس صحيح على شرط مسلم، وقال الاثرم في سوال احمد قال يا قوم وقلنعموا ان المعتمر رواه قلت نعم فترواه المعتمر قال غاي شي ترد انهم.

حديث المعتمر رواه ابو عوانة الاسمراني في صحيحه عن سليمان بن الاشعث السجوي لنا عاصم بن النضر قال المعتمر لقتادة بنده الزبادة، قال وثالثه بركة لنا علي بن عبدالله فانحرج عن سليمان فذكره، وثالثه سهل بن محمد الجندسابوري (بقية اگلے صفحہ پر)

ترجمہ: ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں خطبہ دیا جس میں ہمارے لیے زندگی گزارنے کے طریقہ کو بیان فرمایا اور ہمیں

(بقیہ اگلے صفحہ پر) خدا کے فضل سے رشید بنا کر عید عن قتادة فذكره فهذا كما ترى قد سلم الحديث من الفرد الذي اشار اليه هؤلاء الحفاظ... وقد وجدنا متابعاً آخر ذكره ابو مسعود الدمشقي في جوابه للدارقطني وهو البوري قال رواه عن سليمان كما رواه جرير (الاعلام بسنة عليه السلام مخطوطة: ج: ۴، ص: ۸۲۰)

رہا مولانا حافظ عبد البر جن میں بکری کا یہ نقد کہ اس حدیث کے راوی سلیمان بنی کی حدیثیں اور مدرس کی تصحیح روایت ابن کثیر، شلال بنی کی حدیث کی صحت پر اثر انداز نہیں ہو گا کیوں کہ حدیثیں کا اس پر اتفاق ہے کہ مدرس راوی جب حدیث کو دیکھ کر متابع کے الفاظ سے حدیث روایت کرے تو حدیثیں کا لازم قیام ہو جاتا ہے (شرح ترمذی ص: ۵۳) اور صحیح ابی عوانہ و سنن ابی داؤد کی روایت میں صحت کی صراحت موجود ہے۔

علامہ جازری مولانا سید بکری لکھتے ہیں "حدیث کا مندرجہ روایت ہے اٹھ جاتا ہے (تحقیق نظام، ج: ۱، ص: ۲۳) اور حافظ غفرانی نے مذکورہ بالا عبارت سے طوطی سے دو چار ہے سلیمان بنی کی عمر بن عامر، ابن ابی عروبہ، مسند ابو عیسیٰ، متابع مؤید ہیں وغیرہ کے بھی ایک متابع سفیان ثوری بھی ہیں۔ اسی طرح امام بخاری، امام ابو داؤد، امام دارقطنی اور ترمذی نے اس حدیث پر جو اشکال کیا ہے کہ "لا خلاف انما قصور" کی بنا پر یہ حدیثیں سے اصول محمد بنی کے اعتبار سے یہ اشکال بھی بے اثر ہے کیوں کہ سلیمان بنی کا خلاف فقہ، حدیث، حسن روایت اور حدیث کی زیادتی سب کے نزدیک مقبول ہے چنانچہ امام حاکم لکھتے ہیں "فہما اسلام کا اس پر اگل اتفاق ہے کہ حوتن و اسناد میں اشکال کی زیادتی مقبول ہوگی (مستدرک، ج: ۲، ص: ۳۳) اسی اصول کے تحت غفرانی نے یہ حدیثیں "وحده لا شريك له" کی زیادتی کو جس میں سلیمان بنی مقرر ہیں، اس حدیث کا یہ حدیثیں سنن دارقطنی، ج: ۱، ص: ۳۳، نیز ابی داؤد پر عامر بن تیمیہ لکھتے ہیں "معامله البخاري قلبي ففاج في صحته (معجم الاحاديث، ص: ۸۲۰)

علامہ ابی داؤد اور ابی عروبہ کی صاحب لکھتے ہیں کہ "حدیث کی زیادتی اس وقت شمار اور قابل قبول ہوتی ہے جب اصل روایت کے معانی ہو اگر اصل و اصل کے خلاف نہ ہو تو جمہور متحققین کے نزدیک وہ زیادتی قابل قبول ہوگی (ابکار، ص: ۳۷)

اور اہل نظر پر یہ بات بھی نہیں ہے کہ "ابو داؤد کا جملہ حدیثیں ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کے کسی بھی فقرہ کے خلاف نہیں ہے کیوں کہ یہ جملہ حدیث کے الفاظ ساتھ میں سے تو کسی لفظ کو رد کرتا ہے نہ کسی کو عقیدہ دیتا ہے کسی کے لیے منبر ہے بلکہ یہ جملہ تمام طریق حدیث جو اس زیادتی سے خالی ہیں، ان کا مؤید ہے اس کے کہ اس حدیث میں "ابو داؤد کا لفظ "وا" "فراہم" قابل غیر انصاف ہے نہیں وہاں ضالین فتقولوا آمین" "فراہم" اور "وا" "فراہم" کا موازنہ فرماتا صاف بتا رہا ہے کہ مقتدی کا کام عمیر قریرہ کے بعد آمین کہنا ہی ہے (بقیہ اگلے صفحہ پر)

نماز سکھائی اور فرمایا کہ جب نماز ادا کرنے کا ارادہ کرو تو اپنی صفیں درست کر دو پھر تم میں سے ایک امام بنے اور امام جب تکبیر کہے تو تم بھی تکبیر کہو اور جب امام قرائت کرے تو تم خاموش رہو اور جب وہ "غیر المغضوب علیہم ولا الضالین" کہے تو تم آمین کہو۔

تشریح: یہ صحیح حدیث واضح الفاظ میں بتا رہی ہے کہ امام کی ذمہ داری و فریضہ قرائت کرتا ہے اور مقتدیوں کا وظیفہ بوقت قرائت خاموش رہنا ہے۔ چونکہ اس حدیث میں جبری دوسری نماز کی قید نہیں ہے اس لیے یہ حکم سب نمازوں کو شامل ہوگا۔

۲- عن حطان بن عبد الله ان اباموسى قال خطبنا رسول الله ﷺ فعلمنا مستنابین لنا صلوتنا فقال اذا کبر الامام فکبروا فاذا قرأ فانصتوا۔ (صحیح ابی عوانہ ج: ۲، ص: ۱۳۳)

ترجمہ: حطان بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول خدا ﷺ نے ہمیں خطبہ دیا جس میں سنت کی تعلیم دی اور ہم سے نماز کا طریقہ بیان فرمایا کہ جب امام تکبیر کہے تو تم بھی تکبیر کہو اور جب امام قرائت کرے تو تم خاموش رہو۔

(بقیہ سیکشنز صفحہ ۳۹)

ورنہ کام کی ترتیب بیان کا مناسب حکم گھیر کے بعد مقتدی کی قرائت کا ذکر کیا جاتا۔

حافظ ابن تیمیہ ان حدیث کے تحت لکھتے ہیں "وہی زیادہ من الطغاة لا تعالف العرب بل لو افان معناه ولہذا رواہا مسلم فی صحیحہ فان الامارات الی قراءة الفلانی من تمام الانتماء بہ فان من قرأ علی قوم لا یستمعون لقراءتہ لم یکونوا مؤمنین بہ" (مجموع فتاویٰ امام ابن تیمیہ ج: ۲۳، ص: ۴۷۳) پھر آنحضرت ﷺ کا مقتدی کے وظیفہ میں وجوب تکبیر اور افتتاح صلوة، تشہد وغیرہ کا ذکر اور قرائت کا ذکر کرتے کر موقع بیان میں سکوت سے اور اصول کے لحاظ سے موقع بیان میں سکوت عدم وجوب کی دلیل ہو کر آ کر ہے۔ الحاصل سلیمان بخاری کی روایت بلا غبار صحیح ہے اور اس روایت کے بیان میں ان پر خطا کا اثر ماحد کرنا قبول امام احمد بن حنبل ان پر بیان یا نہ جانے دیکھئے (ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ج: ۳، ص: ۱۵۵) امام احمد بن حنبل امام لفظی صحیح ج: ۳، ص: ۸۲

۳- عن ابی موسی اشعری قال: قال رسول الله ﷺ اذا قرأ الامام فانصتوا واذا قال غیر المغضوب علیہم ولا الضالین فقولوا آمین۔

(صحیح ابی عوانہ ج: ۳، ص: ۱۳۳)

ترجمہ: ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب امام قرائت کرے تو تم خاموش رہو اور جب وہ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کہے تو تم آمین کہو۔

۴- عن ابی موسی اشعری قال قال رسول الله ﷺ اذا قرأ الامام فانصتوا فاذا کان عند القعدة فلیکن اول ذکر احدکم التشہد" (سنن ابن ماجہ ج: ۱) وابت

نصیحہ الحافظ مغلطانی عن جماعة من الحفاظ بالا اعلام للشیخ ج: ۴، ص: ۸۱)

ترجمہ: ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا جب امام قرائت کرے تو تم خاموش رہو اور جب تعدہ میں ہو تو تم میں سے ہر ایک کا اولین ذکر تشہد ہونا چاہیے۔

۵- عن ابی موسی اشعری قال علمنا رسول الله ﷺ قال اذا قمتم الی الصلوة فلیزکم حکم احدکم واذا قرأ الامام فانصتوا (مسند امام احمد ج: ۱۳، ص: ۳۱۵) ورجال اسنادہ ثقات۔

ترجمہ: ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں (نماز کی) تعلیم دی کہ جب تم نماز کے ارادے سے کھڑے ہو تو تم میں سے ایک تمہارا امام بنے اور جب امام قرائت کرے تو تم خاموش رہو۔

۶- عن ابی ہریرۃ قال قال رسول الله ﷺ انما جعل الامام لیؤتم بہ فاذا کبر فکبر واذا قرأ فانصتوا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربناک الحمد (بخاری ج: ۱، ص: ۱۰)

(۱) سنن نسائی نے علامہ ابن ماجہ سے روایت سنن ابن ماجہ سے منصف ابن ابی شیبہ میں بھی ہے۔ امام مسلم امام احمد بن حنبل امام نسائی امام ابن ماجہ ان تینوں میں سے ہر ایک نے روایت کی ہے۔ (بخاری ج: ۱، ص: ۱۰)

ترجمہ: ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا امام اسی لیے بنایا جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے۔ لہذا جب امام تکبیر کہے تو تم بھی تکبیر کہو اور جب قرائت کرے تو تم خاموش رہو اور جب وہ صبح اللہ ﷻ حمد کہے تو تم ربنا کلمہ کہو۔

۷- وعن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ: اتما جعل الامام لیؤتم بہ فاذا کبر فکبروا واذا قرأ فانتصتوا۔ (نسائی ج ۸، ص ۱۰۷)

(بقرہ: گذشتہ صفحہ کا) حافظ منذری، حافظ ابن کثیر، علامہ ابن حزم، حافظ ابن عبد البر، دیگر علماء کرام نے اس حدیث کی تصحیح کی ہے۔ نیز جامع تہذیب حدیث کے رئیس اعظم ذہبی، صحت حسن خاں اور محدث تکبیر مواتا، شمس الدین دیناوی نے بھی اس روایت کو صحیح کہا ہے دیکھئے "ذیل الخلاب" ص ۲۹۳ و عون المعبود ج ۸، ص ۲۳۵

امام ابو داؤد اور امام ترمذی وغیرہ نے اس حدیث کے کلمہ "واذا قرأ فانتصتوا" پر جو کلام کیا ہے اس کو از روئے اصول محدثین رد کرتے ہوئے امام منذری لکھتے ہیں "وفیما قالہ نظر فان ابی خالد هذا هو سلیمان بن حیان الاحمر وهو من الثقات الذین احجج البیہاری ومسلم بحديثهم فی صحیحہما ومع هذا فلم ینفرد بہذا الزیادۃ بل تابعہ علیہا ابو سعید بن سعد الانصاری الاشہلی المذنی نزہل بغداد وقد سمع من ابن عجلان وهو ثقة وبقیہ بھی بن معین ابو محمد بن عبد اللہ المغزومی، وابو عبد الرحمن النسائی وقد خرج هذه الزیادۃ النسائی فی مسندہ من حدیث ابی خالد الاحمر ومن حدیث محمد بن سعد (عمران المعبود، ج ۱، ص ۲۳۵)

ربا حافظ عبد الرحمن سہل پوری کا یہ فقرہ محمد بن عثمان بن محمد کلام و مقال ہے نیز وہ دہلوی بھی ہیں اس لیے یہ روایت صحیح نہیں "کیونکہ حدیث کو ضعیف غمراہنے کی بجائے کوشش ہے کیوں کہ عمر بن عثمان میں جو کلمہ مقال ہے وہاں کی نظر پر سید منقری بن علی ہریری کی بعض روایات میں ہے دیکھئے ترجمہ اجتہاد ج ۲، ص ۳۴۱

مگر امام بیہقی نے میزان الاعتدال میں اس کا مستقول جواب بھی دیا ہے باریں برسام نسائی کی یہ سند سید قطری سے نہیں بلکہ زید بن اسلم کے طریق سے ہے رہا تہذیب کا الزام تو مولانا سہل پوری بھی جانتے ہیں کہ وہاں دہلوی میں ہے ہیں جن کی تہذیب سے محمد بن اور خود امام بخاری کو تسلیم ہے تہذیب برتا ہے مگر محمد بن عثمان کے دو متابع خارج ہیں معتب اور یحییٰ بن عطاء مومچو ہیں دیکھئے سنن کبریٰ، ج ۲، ص ۱۵۰ اس میں دونوں کا لائق متابعت ابو خود سہل پوری کو بھی تسلیم ہے دیکھئے ابکار و بسن، ص ۳۱، ص ۱۷۹

ترجمہ: ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا امام اسی لیے بنایا جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے لہذا جب امام تکبیر کہے تو تم تکبیر کہو اور جب وہ قرائت کرے تو تم خاموش رہو

۸- وعن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ: اتما جعل الامام لیؤتم بہ فاذا کبر فکبروا واذا قرأ فانتصتوا واذا قال "غیر المغضوب علیہم ولا الضالین" فقولوا آمین۔ (الحديث (۱) ابن ماجہ، ص ۲۶۱)

ترجمہ: ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا امام اسی لیے بنایا جاتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے تو جب امام تکبیر کہے تو تم تکبیر کہو اور جب وہ قرائت کرے تو تم چپ رہو اور جب وہ "غیر المغضوب علیہم ولا الضالین" کہے تو تم آمین کہو۔

۹- وعن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال: اتما الامام لیؤتم بہ فاذا کبر فکبروا واذا قرأ فانتصتوا واذا قال "والضالین فقولوا آمین" الحلیث (مسند امام احمد، ج ۲، ص ۳۷۶ وقال المحقق احمد شاہ اسنادہ صحیح مسند احمد، ج ۷، ص ۲۰۷ مع تحقیق المحقق المذکور)

ترجمہ: ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا امام اسی لیے (مقرر) ہوتا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے تو جب امام تکبیر کہے تو تم تکبیر کہو اور جب وہ قرائت کرے تو تم چپ رہو اور جب وہ "والضالین" کہے تو تم آمین کہو۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی حدیث کی طرح حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی یہ صحیح احادیث ناقل ہیں کہ جماعت کے ساتھ نماز ادا کرنے کی صورت میں امام کا فریضہ قرائت کرنا اور مقتدی کا وہ غلیظہ امام کی قرائت کے لیے چپ رہنا ہے چنانچہ جماعت لکل حدیث کے پیشوا نواب صدیق حسن خاں لکھتے ہیں۔

ورد حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ والو موسیٰ رضی اللہ عنہ است "واذا قرأ فانتصتوا" پس حظ مؤتم انصات واستماع قرائت امام است، وانصات خاص بخبر یہ نیست بلکہ

فرمایا اور پوری جماعت میں سے ایک شخص کی قرأت کو تم بھی برواشت نہیں کیا بلکہ ان کی قرأت کے عمل کو خلل اندازی قرار دیا اور وہ بھی سری نماز میں جو اس بات کی واضح دلیل ہے کہ جہری نمازوں میں بدرجہ کوئی امام کے پیچھے کسی قسم کی قرأت کی کوئی گنجائش نہیں۔

۱۴- عن عبد الله بن مسعود قال كانوا يقرؤن خلف النبي ﷺ فقال خلطتم على القرآن (۱) (معانی الآثار ج ۱ ص ۱۰۶)
ترجمہ: عبد اللہ بن مسعود اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ لوگ نبی ﷺ کے پیچھے نماز میں قرأت کرتے تھے تو آپ نے ان کے اس عمل پر فرمایا تم لوگوں نے مجھ پر قرآن کی قرأت گڑبہ کر دی۔

تشریح: امام ابو بکر صامی رازی لکھتے ہیں اس حدیث میں "قرؤن" مطلق ہے یعنی اس میں سورہ فاتحہ یا قرآن کی کسی اور آیت یا سورۃ کی قید نہیں ہے اسلئے یہ لفظ سورہ فاتحہ اور قرآن کی جملہ سورتوں کو شامل ہو گا " (امام القرآن جلد ۳ ص ۵۱) جس سے معلوم ہوا کہ بحالت اقتداء کو بھی سورۃ یا آیت کا پڑھنا امام کی قرأت کے لئے باعث غلج ہے جس کی اجازت نہیں۔

۱۵- عن عبد الله بن شداد عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان له امام فقرا الا امام له قراءة (۲) (مسند احمد بن حنبل بحوالہ فتح القدیر ج ۱ ص ۲۹۵ التحاف الخيرة الماهرة بزوائد المسانيد العشرة ج ۲ ص ۳۴۳ الامام ابو مسری وقال صحيح على شرط الشيخين)
ترجمہ: عبد اللہ بن شداد حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں

(۱) یہ روایت مسند احمد، مسند ابویعلیٰ اور مسند بزار میں بھی ہے اور امام عینی مسند احمد کی روایت کے بارے میں لکھتے ہیں: "حال انکار یصح الزائد عن: ۲۰ ص ۱۱۱۰" محقق بارودنی لکھتے ہیں "بلکہ اسناد جید" ابو جریجی ج ۲ ص ۱۶۳ اور مصر حاضر کے مشہور محدث شیخ البانی کہتے ہیں "بلکہ اسناد حسن"۔

(۲) ۱۰۲۱۱۱۱۱۱ مبارک پوری اس روایت کے بارے میں لکھتے ہیں "ظاہر ہے کہ یہ کوئی موصول بھی ہے اس کے قریب روایت الازہق تھیں اور کوئی علت کوئی بھی ظاہر اس میں نہیں ملتی جاتی" تحقیق الامام ج ۲ ص ۱۳۸

کہ انہوں نے کہا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے کہ جس نے امام کی قتلہ کوئی قولام کی قرأت مقتدی کی قرأت کے حکم میں ہے

تشریح: اس صحیح حدیث میں سری و جہری نماز کی قید نہیں علاوہ ازیں حدیث کی ابتداء لفظ سن سے ہے جو اپنے عمومی معنی پر ہے جس سے معلوم ہوا کہ جس نے امام کی اقتداء کر لی تو لب اسے بغیر کسی شخص کے امام کے پیچھے الگ سے قرأت کرنے کی ضرورت نہیں کیونکہ امام کی قرأت شرعاً مقتدی کی قرأت مان لی گئی ہے

۱۶- عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان له امام فقرا الا امام له قراءة (۱) (موطاء محمد ص ۹۴)

ترجمہ: جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر کسی کلام ہو تو امام کی قرأت مقتدی کی قرأت ہے۔

۱۷- عن جابر بن عبد الله ان رجلا صلى خلف النبي صلى الله عليه وسلم في الظهر او العصر يعني قراوا من اليه رجل فنهأ فابى فلما انصرف قال اتنهاني ان اقرأ خلف النبي صلى الله عليه وسلم فنذا كراحتي سمع النبي ﷺ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان له امام فان قراة الا امام له قراءة (۲) (كتاب الفرائض ص ۱۰۲)

(۱) اس روایت کی سند صحیح ہے راہ امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کے ساتھ تصب تو اس کا کوئی حلقہ نہیں اور اس متفقانہ روایت سے حدیث کی صحت متاثر ہوتی ہے نہ کہ جابر بن عبد اللہ امام ابو حنیفہ کی شہادت اور جابر ثنائی پر کوئی حرف آئے۔

(۲) امام بیہقی کی نقل کردہ یہ حدیث صحیح الاسناد ہے امام دارقطنی: "غیر یہ حدیث یہ فہمک اس حدیث کی سند میں ابو الولید "روایتی" مہجول ہے اس لئے یہ روایت ضعیف ناقض استدلال ہے" اور حقیقت وہم کا نتیجہ ہے کیونکہ ابو الولید کوئی الگ شخصیت نہیں بلکہ یہ عبد اللہ بن شداد کی کنیت ہے امام ماکم لکھتے ہیں عبد اللہ بن شداد ابو الولید اور من تھا وہ بمعرفۃ الاسماء میں اور نہ مثل هذا الوهم امام ماکم سے کہا جاتا ہے امام عبد اللہ بن شداد کی نقل کی ہے "عبد اللہ بن شداد اصلہ مکی و کنیتہ ابو الولید روی عنہ اهل الكوفة معوفه الحديث ص ۱۴۸، خزائن ج ۱ ص ۲۵۵، خزائن ج ۲ ص ۲۵۵، لسان المیزان ج ۲ ص ۲۴۸، نیز دہش بھی برداشت ہو چکی ہے (بقرہ اسکے صفحہ ۲۰)

(ترجمہ) گنڈیشہ صفحہ ۱۱ کا کہ ابو الولید عبداللہ بن شداد کی کنیت ہے اس لئے کہ غلام اس کے ادب کی سند صحیح ہے امام ابن قدامہ نے بھی مفتی کا نام ۶۰۹ میں اس حدیث کی تخریج کی ہے جس میں حدیث کے آخری الفاظ ہیں فقال رسول اللہ ﷺ اذا كان لك امام يقره فانك في امانه لك في الله۔

ترجمہ: ابو الزبیر محمد بن مسلم بن مدرس صحابی رسول جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر کسی کا لام ہو تو لام کی قرأت مقتدی کی قرأت کے حکم میں ہے۔

۲۰۔ عن ابی الزبیر عن جابر بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال کل من کان له امام فقرأه له قرأه (۱) (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱ ص ۳۷۷)
ترجمہ: جابر ابن عبد اللہ سے مروی ہے وہ آنحضرت ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا ہر شخص جو امام کی اقتداء میں نماز ادا کر رہا ہے تو لام کی قرأت مقتدی کی قرأت کے حکم میں ہے۔

۲۱۔ عن ابی الزبیر عن جابر بن عبد اللہ قال قال رسول اللہ ﷺ من کان له امام فقرأه الامام له قرأه، اتحالف الخیرہ المہرہ ج: ۲، ص: ۳۴۲۔ بروایت مسند عبد بن حمید قال الامام ابو صیری، والاکوسی صحیح علی شرط مسلم۔

ترجمہ: ابو الزبیر جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر کوئی امام کا مقتدی ہو تو لام کی قرأت اس مقتدی کی قرأت کے حکم میں ہے

۲۲۔ عن عبد اللہ بن شداد بن الہاد قال ام رسول اللہ ﷺ فی العصر قال فقرأوا جل خلفه فغمزه الذی یلیہ فلعمان صلی قال لم غمزتنی قال کان رسول اللہ ﷺ قد امک فکرت ان تقرأ أحلفه فسمعه النبی ﷺ فقال من کان له امام فان قرأه له قرأه (۲) (موطاء محمد ص ۹۸)

(۱) اس روایت کے بھی تمام روای میں ہیں مگر اردو نقل کے ہیں "فلمن صحیح العصر فلیق ج: ۲ ص ۵۵۰"

(۲) یہ روایت بھی صحیح الاسناد ہے بلکہ مزید تفصیل اور تفسیر و تفسیر جو ہم میں اس روایت کو مرفوعاً ضعیف کہتے ہیں وہ بھی مرفوعاً اس کو صحیح کہتے ہیں اگر دیکھیں حدیث عبد اللہ بن شداد صحابی ہیں جیساکہ حافظ ابن حجر و غیرہ کی رائے ہے تو اس کے متبادل جہت ہوئے میں کوئی کلام نہیں کیونکہ مرسل صحابہ باطل ہیں جہت میں جہت میں اگر یہ ثابت نہیں ہو سکتا کہ ان کے حدیث کا قول ہے جب بھی اس کی جہت ہے فہم ہے کیونکہ یہ لکھ کر کہ جس کو روایت مرفوعاً ہے (بقیہ ناگے سطر)

ترجمہ: عبد اللہ بن شداد بن الہاد روایت کرتے ہیں کہ رسول خدا ﷺ نے نماز عصر کی امامت فرمائی ایک صاحب آپ کے پیچھے قرأت کرنے لگے تو ان کے قریب کے نمازی نے انہیں اشارہ کیا جب نماز سے فراغت ہو گئی تو قرأت کرنے والے نے پوچھا تم نے مجھے کیوں اشارہ کیا تو ان صاحب نے کہا چونکہ آنحضرت ﷺ تمہارے امام تھے تو مجھے یہ پسند نہیں ہوا کہ تم بھی آنحضرت ﷺ کے پیچھے قرأت کر دینی کریم ﷺ نے اس گفتگو کو سن لیا اور فرمایا اگر کسی نے امام کی اقتداء کی تو لام کی قرأت ہی مقتدی کی قرأت ہے (یعنی الگ سے مقتدی کو قرأت کی ضرورت نہیں)

تنبیہ: حضرات محدثین کی اصطلاح میں سند کے تعدد سے حدیث متعدد شمار کی جاتی ہے اسی اصول کے تحت اس ۱۳ء تک کی حدیثوں کو الگ شمار کیا گیا ہے۔

(بقیہ: بلذتہ مطبوعہ) اور فقہاء کے اقوال سے ترویج حاصل ہے اور ایسی منزل روایت ان حدیث میں کے نزدیک بھی جہت ہے جو مرسل کی جہت کے قائل ہیں اس کی تکمیل سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ زیر بحث روایت کو مرفوعاً مرفوعاً اس کا محتاج روایت کرنے سے چنانچہ جماعت غیر مقلدین کے پیچھے امام اعظم کو لب صحیف حسن خاں کو بھی اس کا اختلاف ہے موصوف ابی شہور تعین طبعیات المسائل ص ۴۰ پر ہے ہیں بلکہ ابی شداد بن الہاد سے حدیث طرق متعدد روایات سے روایت است بر آئے کہ مؤرخہ دیکھیں امام کا قائل ہوا ہے کہ قرأت امام قرأت مؤمن است یعنی یہ حدیث متعدد سندوں سے مرفوعاً مرفوعاً ہے جو اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ مقتدی امام کے پیچھے سورہ فاتحہ نہ پڑھے کیونکہ امام کی قرأت ہی مقتدی کی قرأت ہے اور بدوستان کے مشہور محقق عالم مولانا عبد الحی فرحی علی اس روایت کے بہت سارے طرق نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں ان الطرق الحدیث الذی نحن فیہ بعضنا صحیحہ او حسۃ وبعضنا ضعیفہ بدعیہ بدعیہ بعضنا باہرہا من الطرق الکثیرہ فالقول بالان حدیث غیر ثابت اور غیر محتج بہ او نحو ذلک غیر معتمد بہا (امام الکلام ص ۳۸) اس پر یہ حدیث کی بعض سندیں صحیح ہیں اور بعض ضعیف ہیں جن کا ضعف کثرت طرق سے دور ہو جاتا ہے لہذا یہ کہنا کہ یہ حدیث ثابت نہیں یا اس قدر اہل نہیں وغیرہ "اسی اتحاد بات نہیں ہے اور ضعیف لغام شاید امام الکلام ص ۳۲ میں لکھتے ہیں "لو ادعی ان سند ہذا الحدیث الطوی من سند عبادۃ الا فی ذکرہ او متلہ لم یبعد فافان نصف" اگر دیکھیں کیا جائے کہ حضرت جابر کی اس حدیث کی سند حضرت عبادۃ کی روایت لا صلۃ قلن لم یبق باہرہا الحدیث الکتاب سے زیادہ قوی کیا تو قوت میں اس کے درجہ کی ہے تو (اردو کے اصول محدثین) یہ عمومی سمیت سے دور نہیں ہو گا لہذا انصاف نہیں نظر رکھنا ہے۔

اور اس جملہ کے مدد کرنے کی کوئی قوی عقلی و نقلی وجہ موجود نہیں ہے بلکہ اس کے برعکس ایم ایچ واکٹر برادیت ابن فابی سرخ عن معمر بن الزہری نقل کرتے ہیں قال ابو ہریرہؓ فالتبایط من الخرافات وادعوا مناسۃ من اسے صاف معلوم ہوتا ہے کہ یہ جملہ دوادیں برہنہ کا بیان نہ رہا ہے نہ کہ امام زہریؒ کی مدد کرتے اور نہ میں اسے سلسلہ فیصلہ کے بہرہ اخراج التباس کی ضرورت ہے اس لئے امام یسیر ابن ربیع جرجان کا اس جملہ کو نقل نہ کرنا اس کے مدوح ہونے کی دلیل نہیں ہو سکتا۔ مسئلہ امام ابوہریرہؓ کی روایت کا صحابہ کے امام الزہریؒ سے تمام کثیر اور قلیل دوادیں وہاں میں مگر علماء برہنہ و تعدیل اس کی صحت کرتے ہیں کہ ابن ابی شیبہ زہریؒ سے تمام روایات ضعیف، مگر وہاں میں اسے صحیح کی روایت جو اجتہاد ابن ابی شہریؒ ہیں کہ پیچیدہ و مضمر زہریؒ کی حدیث کو قبول کی جا سکتی ہے کیونکہ فقہاء حدیث کا یہ سلسلہ اصولی ہے صحیح و ضعیف میں تعادل نہ ہو صحیح (بقدر اگلے صفحہ)

نمازوں میں آپ جبر سے قرأت کیا کرتے تھے حضرات صحابہ نے آپ کے پیچھے ان میں قرأت کرنی ترک کر دی۔

۲۴۔ عن عبد اللہ بن بھینہ ان رسول اللہ ﷺ قال هل قرأ احد منكم انفا قالوا نعم، قال انى اقول مالى لانازع القرآن، فانتھى الناس عن القراءة معه حين قال ذلك. (۱) (مسند احمد، ج: ۵، ص: ۳۴۵)

ترجمہ: عبد اللہ بن بھینہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دریافت فرمایا کیا ابھی تم میں سے کسی نے میرے ساتھ قرأت کی ہے؟ لوگوں نے عرض کیا ہاں (اس پر) آپ نے ارشاد فرمایا میں (اپنے ہی میں) کہہ رہا تھا کہ کیوں مجھ سے قرأت قرآن میں منازعت کی جا رہی ہے۔

تقریباً: اس حدیث میں جبری نماز کی قید نہیں ہے لہذا یہ سری و جبری دونوں نمازوں کو شامل ہو گی اس حدیث سے صاف معلوم ہو رہا ہے کہ آنحضرت ﷺ کی اس تنبیہ کے بعد صحابہ نے آنحضرت ﷺ کے پیچھے سب نمازوں میں قرأت کرنی چھوڑ دی تھی۔ (الکام قرآن، ص: ۱۰۳، ج: ۳، ص: ۵۲)

لور اگر اس روایت میں جبر کی قید بھی ہو جیسا کہ مجمع الزوائد، ج: ۲، ص: ۱۱۰ کی ایک روایت میں ہے "صلی صلوٰۃ یجہر فیہا" تو یہ حدیث بغیر کی تردید کے

(۱) اس حدیث پر امام زادہ اور امام بیہقی نے یہ نقد کیا ہے کہ اس روایت میں مروی ہے عبد اللہ بن سلمہ نے خطابی کے پاس روایت کیا کہ ابن عمرؓ نے کہا میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ بھی دیکھا کہ وہ فرمایا "لیکن اس حدیث کے بارے میں امام بیہقی کا "وجہ وجہاں الصحیح" میں بیان ہے حضرت کی تردید کے لیے کافی ہے کیوں کہ ابن عمرؓ بخاری کے روایت نہیں ہیں۔ نیز علامہ باہم بن عبد القادر سند میں اپنے رسالہ تنقیح الکلام فی طبعی عن الفرقۃ خلف الامام میں لکھتے ہیں کہ کن حضرات کا یہ نقد سابقہ امام قبلہ ہے کیوں کہ لا امتناع فی ان الحلیف الواحد مروی عن صاحبین بسند واحد و بسندین مختلفین ولم یقل بامتناع احد فیما علمنا من فعل العلم بالحلیف (فیض القوام، ص: ۱۱۲)

اور اگر باقر شاہ حضرات کا یہ اعتراض تسلیم کر لیا جائے جب بھی حدیث کی محبت کے لیے یہ سزا نہیں ہو گا کیوں کہ ابن عمرؓ بھی نقد و صرف نہیں کیے یہ اعتراض رائے اعتراض ہی ہے۔

جبری نمازوں میں ترک قرأت خلف الامام بعد یث سابق کی طرح صحیح و مکمل ہے۔

۲۵۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ ماکان من صلوٰۃ یجہر فیہا الامام بالقراءۃ فلیس لاحد ان یقرأ معہ (۱) (کتاب الفراء للبیہقی، ص: ۹۹، وص: ۱۲۲، طبع مشرف پریس)

ترجمہ: ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جن نمازوں میں امام جہر اقرأت کرتا ہے کوئی کو حق نہیں کہ وہ امام کیساتھ قرأت کرے۔

۲۶۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ کل صلوٰۃ لا یقرأ فیہا بام الکتاب فہی فلاح الاصلۃ خلف الامام (۲) (کتاب الفراء للبیہقی، طبع دہلی، ص: ۱۲۱)

ترجمہ: ابو ہریرہؓ آنحضرت ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا

(۱) اس حدیث کے جملہ روایتی نسخہ ہیں یہ حدیث اس بارے میں سر نہ ہے کہ جبری نمازوں میں امام کے پیچھے سنتی قرأت کی بالکل گنجائش نہیں ہے مگر اس حدیث سے واضح ہو گیا کہ "فلیس لاحد ان یقرأ معہ" غیر سورۃ الفاتحہ "قرآن عاقلی" آنحضرت ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمایا تھا کو باطل و مکمل سنید کرنا تھا ابھی جبہ دور ہو کر حکم صحت ہے جس کو بالکل کی دنیا میں کوئی مستند نہیں۔

اسی طرح امام بیہقی کا اس حدیث کو منکر کہا بھی ہے باجائے کیوں کہ محدثین کی اصطلاح میں کثیر الخطا و الغلطی کی روایت یا ضعیف کی تشریہوں کے مخالف روایت منکر کہلاتی ہے۔ جبکہ اس حدیث کے جملہ روایتی نسخہ ہیں اس لیے بقول مولانا سید کبریا علیہ السلام بیہقی اگرچہ مشہور محدث ہیں مگر ان کا کوئی قول بالکل مستز نہیں ہو سکتا (تحقیق الکلام، ص: ۳۳، ج: ۳)

لہذا یہ حدیث غلط و مردود قرار دینا مستند الہ ہے۔ بیحد و زبردستی سے اسے رد نہیں کیا جاسکتا۔

(۲) اس حدیث کے جملہ روایتی نسخہ اس حدیث سے بخالی رسول حضرت ابو ہریرہؓ تک سب کے سب منقطع اور قائل جنت ہیں اس موقع پر یہ بات ذہن نشین رہنی چاہیے کہ سند کے آخری مروی عبد الرحمن بن اسحاق جو حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کرتے ہیں یہ "لمدنی" ہیں "لمواہلی" نہیں ہیں اور عبد الرحمن بن اسحاق المدنی کی سند کے مرویوں میں سے ہیں امام بیہقی کو وہیم ہو گیا ہے کہ انہوں نے المدنی کو عبد الرحمن بن اسحاق سے منقطع کیا اور اسی بنا پر ان کے بارے میں امام بیہقی نے "میں ہر امام احمد کی جرح نقل کر دی دیکھئے عمل الاطباں جامع حدیث عصر علامہ زادہ شاہ شیری، ص: ۸۰) اصل مذکورہ حدیث جبرۃ (۱) سند ہے اور ترک قرأت خلف الامام پر عمل بالاطباق مذکورہ ہے۔

ہر وہ نماز جس میں سورۃ فاتحہ نہ پڑھی جائے وہ ناقص ہے سوائے اس نماز کے جو امام کی اقتداء میں پڑھی جائے۔

تفسیر: اس حدیث میں "ام الكتاب" اور "خلف الامام" کی قید بطور خاص ملحوظ رہے کہ آپ نے تمام نمازوں میں سورۃ فاتحہ کی قرأت ضروری قرار دی ہے مگر مقتدی کے لیے اس کی قرأت کی گنجائش نہیں چھوڑی۔ علاوہ انہیں امام تکلیفی وغیرہ نے جہاں قرأت سے "نازل علی الفاتحہ" مراد لے کر مقتدی کے لیے سورۃ فاتحہ پڑھنے کی گنجائش پیدا کرنے کی کوشش کی تھی اس روایت نے اس تاویل کے دروازہ کو بھی بند کر دیا ہے۔

۲۷- عن الحسن بن الحسن عن ابی بکرۃ رضی اللہ عنہ انه انہی الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھو را کع فوکع قبل ان یصل الی الصف فقال زادک اللہ حرصاً ولا تعد بہاری: ج: ۱، ص: ۱۹۰۔ ترجمہ: حسن بصری حضرت ابو بکرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ (نماز میں) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اس حال میں پہنچے کہ آپ رکوع میں تھے۔ چنانچہ ابو بکرہ صف میں ملنے سے پہلے رکوع میں چلے گئے (اور دھیرے دھیرے چل کر صف میں مل گئے) تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ تجھے کار خیر کا اجر حاصل دے اور آنکھ دایمان نہ کرنا۔

تفسیر: ظاہر ہے کہ صحابی رسول صلی اللہ علیہ وسلم ابو بکرہ رضی اللہ عنہ بغیر سورۃ فاتحہ پڑھے رکوع میں شامل ہو گئے تھے پھر بھی ان کی رکعت، اور نماز کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحیح اور مکمل قرار دیا اسی بنا پر اس نماز کے اعادہ کا حکم نہیں دیا۔ معلوم ہوا کہ مقتدی پر سورۃ فاتحہ کا پڑھنا واجب و فرض نہیں ورنہ ان کی یہ نماز کیسے صحیح ہوتی۔

نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکرہ رضی اللہ عنہ کے رکوع میں جانے کو منظر کراہت نہیں دیکھا جیسا کہ بعض غیر مقلد علماء اسے یاد کرانے کے درپے ہیں بلکہ صف میں پہنچنے سے پہلے نماز شروع کرنے اور پھر چل کر صف سے ملنے کو ناپسند فرمایا۔ لاتعد، کو بعض محدثین لا تغفلو پڑھتے ہیں یعنی نماز کے لیے دوڑ

کرنے آؤ بلکہ اطمینان و وقار سے چلو، اور بعض لا تغفلو پڑھتے ہیں یعنی پھر دوبارہ تجماع کے پیچھے نماز شروع کرنے کی حرکت نہ کرنا۔ عام علماء نے اسی کو مانج کہا ہے، اور بعض حضرات لا تغفلو پڑھتے ہیں یعنی تمہاری نماز بالکل درست ہے اس کا اعادہ نہ کرو۔ (حاشیہ مشکوٰۃ، ص: ۹۹)

تنبیہ: جمہور فقہاء اسلام اور ائمہ اربعہ نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ مد رک رکوع یعنی رکوع پاجانے والا شرعاً رکعت پاجاتا ہے شرع حدیث اور کتب فقہ میں تفصیل دیکھی جاسکتی ہے اس لیے بعض علماء غیر مقلدین کا یہ کہنا کہ رکوع پانے سے رکعت نہیں ملے گی کیوں کہ اس صورت میں سورۃ فاتحہ کی قرأت چھوٹ گئی۔ قابل التفات نہیں۔

۲۸- عن ابی صالح السمان عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا قال الامام (غیر المغمضوب علیہم ولا الضالین) فقولوا آمین، فانه من وافق قوله قول الملائکۃ غفر له ما تقدم من ذنبه (الموطا امام مالک، ص: ۳۰) والحديث اخرجه البخاری عن عبد اللہ بن مسلمۃ عن مالک به انظر الزرقانی علی الموطا، ج: ۱، ص: ۱۸۱)۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب امام "غیر المغمضوب علیہم ولا الضالین" کہے تو تم لوگ آمین کہو کیوں کہ جس کا قول فرشتوں کے قول کے موافق ہو گیا اس کے سارے گزشتہ گناہ بخش دے جاتے ہیں۔

۲۹- عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: اذا قال الامام (غیر المغمضوب علیہم ولا الضالین) فقولوا آمین فان الملائکۃ تقول آمین، یوان الامام یقول آمین فمن وافق قامینہ تamen الملائکۃ غفر له ما تقدم من ذنبه۔

(رد المحتار، ج: ۱، ص: ۲۳۳، والنسائی، ج: ۱، ص: ۱۰۷، والدارمی، ج: ۱، ص: ۲۴۸، وکذا قال امام ابو یوسف فی شرح السنۃ، وکذا قالہ احمد حدیث صحیح، ج: ۳، ص: ۱۰۰)۔

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب

امام (غیر المغضوب علیہم ولا الضالین) کہے تو تم آمین کہو فرشتے بھی آمین کہتے ہیں اور امام بھی آمین کہتا ہے تو جس کی آمین فرشتوں کی آمین کے و موافق ہو گئی اس کے گزشتہ گناہ معاف کر دئے جاتے ہیں۔

تفسیر: یہ حدیث بھی یہی بتا رہی ہے کہ امام کے پیچھے مقتدی سورۃ فاتحہ وغیرہ کی قرأت نہیں کریں گے اس لیے کہ اگر امام کی اقتداء میں ہوتے ہوئے بھی ان کے ذمہ قرأت ہوتی تو یہی کریم ﷺ یہ فرماتے کہ جب امام (غیر المغضوب علیہم ولا الضالین) کہے تو تم آمین کہو بلکہ یہ فرماتے کہ جب تم سورۃ فاتحہ پڑھ چکو تو آمین کہو۔ چنانچہ الامام الحافظ ابو عمر ابن عبدالبر لکھتے ہیں۔

"وفی هذا الحديث دلاله على ان المأموم لا يقرأ خلف الامام اذا جهل بالام القرآن ولا بغیرها، لان القراءة بهالو كانت عليهم لا مرهم اذا فرغوا من فاتحة الكتاب ان يوم من كل واحد منهم بعد فراغه من قرأته: لان السنة فيمن قرأ بالام القرآن ان يقر من عند فراغه، ومعلوم ان المأمومين اذا اشتغلوا بالقراءة خلف الامام لم يكادوا يسمعون فراغه من قراءة فاتحة الكتاب، فكيف يؤمرون بالتأمين عند قول الامام (ولا الضالین) ویومرون بالاستغفار عن استماع ذلك هذا مالا یصح" (المبہد ج ۲۲ ص ۱۷)

اس حدیث میں یہ دلیل ہے کہ امام کے پیچھے جبکہ امام جہری کی قرأت کرے مقتدی نہ سورۃ فاتحہ کی قرأت کریں نہ کسی اور سورہ کی کیونکہ اگر ان پر سورۃ فاتحہ کی قرأت ضروری ہوتی تو انہیں یہ حکم ہوتا کہ جب سورۃ فاتحہ پڑھ کر فارغ ہو جائیں تو ان میں سے ہر شخص آمین کہے اس لیے کہ شرعی طریقہ یہی ہے کہ سورۃ فاتحہ پڑھنے کے بعد ہر شخص آمین کہتا ہے۔

اور یہ ظاہر ہے کہ مقتدی جب امام کے پیچھے سورۃ فاتحہ پڑھنے میں مشغول رہیں گے تو وہ امام کے قرأت فاتحہ سے فارغ ہونے کو اچھی طرح نہ دیکھیں

کے تو یہ کہیے ہو سکتا ہے کہ انہیں امام کے (ولا الضالین) کہنے کے وقت آمین کہنے کا حکم دیا جائے اور ساتھ ہی اس کی قرأت کی طرف سے عدم توجہ کا بھی حکم دیا جائے (ان دونوں باتوں میں تضاد ظاہر ہے اس لیے یہ) صحیح نہیں ہو سکتا۔

۳۰۔ عن ابن عباس قال لما مرض رسول الله ﷺ مريضه الذي مات فيه كان في بيت عائشة فقال ادعوا لي عليا قالت عائشة ندعو لك ابابكر قال ادعوه قالت حفصة ندعو لك عمر قال ادعوه قالت ام الفضل يا رسول الله ندعو لك العباس قال نعم فلما اجتمعوا رفع رسول الله ﷺ راسه ففطر فسكت فقال عمر قوموا عن رسول ﷺ ثم جاء بلال يؤذنه بالصلوة فقال مروا ابابكر فليصل بالناس فقالت عائشة يا رسول الله ان ابا بكر رجل رقيق حصر ومتى لا يراله يبكي والناس يكون فلو امرت عمر يصل بالناس، فخرج ابوبكر فصلى بالناس فوجد رسول الله ﷺ من نفسه خفة فخرج يهادي بين رجلين ورجلاه تخطان في الارض فلما رآه الناس مسحوا بابي بكر فلذهب ليتأخر فاومى اليه النبي ﷺ اى مكانك، فجاء رسول الله ﷺ فجلس عن يمينه وقام ابوبكر وكان ابو بكر ياتم بالنبي ﷺ والناس ياتمون بابي بكر، قال ابن عباس واحذر رسول الله ﷺ من القراءة من حيث كان بلغ ابوبكر، الحديث (ابن ماجة، ص ۸۸، ومسند احمد، ج ۱، ص ۲۳۲، وطحاوی، ج ۱، ص ۲۷۶) وقال الحافظ ابن حجر اسنادا حموين ماجة فوی فتح الباری، ج ۵، ص ۶۲۹، وقال فی موضع آخر و اسنادہ حسن فتح الباری، ج ۲، ص ۱۳۸، وقال الحافظ ابن عبد البر فهذا حديث صحيح عن ابن عباس المتبہد، ج ۲۲، ص ۳۲۲

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ جب آپ مرض و وفات میں مبتلا ہوئے تو آپ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہ کے گھر میں تھے۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا علی رضی اللہ عنہ کو بلاؤ، حضرت عائشہ نے عرض کیا کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ کو بلا دیں۔ آپ نے فرمایا ہاؤ، ام المؤمنین حضرت حفصہ یونس حضرت عمر کو بھی بلا لیں، آپ ﷺ نے فرمایا

بلاو، حضرت ام فضل نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ عباس کو بھی بلا لیں آپ ﷺ نے فرمایا ہاں۔ جب یہ سب حضرات آگئے تو آپ نے سر مبارک اٹھا کر دیکھا اور خاموش رہے، تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا (اس وقت) آپ کے پاس سے اٹھ جاؤ، اس کے بعد حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے آکر آپ کو نماز کی اطلاع دی، آپ نے فرمایا ابو بکر رضی اللہ عنہ سے کہو وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں، (یہ سن کر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ابو بکر نہایت رقیق القلب اور نرم دل ہیں جب آپ کو نماز میں نہیں دیکھیں گے تو روئے لگیں گے اور لوگ بھی رو پڑیں گے اور حضرت عمر کو نماز پڑھانے کا حکم فرمائیں تو بہتر ہے۔ لیکن آنحضرت ﷺ کے حکم پر) حضرت ابو بکر آئے اور لوگوں کو نماز پڑھانے لگے۔ اور رسول اللہ ﷺ نے اپنے اندر کچھ افاقہ اور مرض میں خفت محسوس کی تو آپ دو آدمیوں کے سہارے (حجرہ شریفہ) سے باہر حال نکلے کہ آپ کے پائے مبارک زمین سے ٹک رہے تھے۔ جب لوگوں نے آپ کو دیکھا تو (حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو متنبہ کرنے کی غرض سے) سبحان اللہ کہا حضرت ابو بکر پیچھے ہٹنے لگے تو آپ نے اشارہ کیا کہ اپنی جگہ ٹھہرے رہو، آنحضرت ﷺ (حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پاس) پہنچے اور ان کے دائیں جانب بیٹھ گئے۔ حضرت ابو بکر کھڑے آپ کی اقتداء کر رہے تھے (اور بحیثیت کبوتر کے) لوگ حضرت ابو بکر کی اقتداء کرنے لگے۔

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے فرماتے ہیں ”فاخذ رسول اللہ ﷺ من القراءۃ من حیث کان بلغ ابو بکر یعنی رسول اللہ ﷺ نے قرأت اسی جگہ سے شروع فرمائی جہاں تک حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ پہنچے تھے۔ اور ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں۔

فاستفتح رسول اللہ ﷺ من حیث انتہی ابو بکر من القراءۃ۔

(الحمید، ج ۲۲، ص ۳۲۲)

حدیث مذکور سے ظاہر ہے کہ آنحضرت ﷺ کے تشریف لانے سے پہلے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی امامت میں نماز شروع ہو چکی تھی۔ چوں کہ آپ مریض تھے اور شدت نقاہت کی بناء پر دو آدمیوں کے سہارے اس حال

میں آئے کہ پائے مبارک زمین پر ٹک رہے تھے۔ اس لیے ظاہر یہی ہے کہ آپ ﷺ کی تشریف آوری سے پہلے ہی حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سورۃ فاتحہ کی قرأت سے فارغ ہو چکے ہوں گے اور اس بات میں تو قطعاً شبہ کی گنجائش نہیں ہے کہ سورۃ فاتحہ اگر مکمل نہیں تو اس کا اکثر حصہ ہی کریم رضی اللہ عنہ کے تشریف لانے سے پہلے پڑھا چکا تھا۔ اور آپ ﷺ نے قرأت اسی حصہ سے شروع کی جہاں تک حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ پڑھ چکے تھے۔ اس لیے لازمی طور پر آپ نے اس نماز میں پوری فاتحہ یا اس کا اکثر نہیں پڑھ لیا۔ حضرت امام شافعی اور شیخ الاسلام حافظ ابن حجر نے تصریح کی ہے کہ مرض وفات کے دوران آپ نے صرف یہی ایک نماز جماعت سے اور فرمائی تھی (کنز الدلائل، ج ۴، ص ۱۸۸، مجمع الباری، ج ۲، ص ۱۳۵) اس لحاظ سے آپ کے اس آخری عمل سے بھی یہی آشکارا ہے کہ مقتدی پر سورۃ فاتحہ ضروری نہیں۔ اور امام بخاری نے اس کی بھی صراحت کی ہے کہ یہ ظہر کی نماز تھی جس سے معلوم ہوا کہ سری نمازوں میں امام کے پیچھے ترک قرأت نہ صرف یہ کہ سنت رسول ﷺ ہے بلکہ یہی آپ کا آخری عمل ہے۔

الغرض حضرت موسیٰ اشعری، حضرت ابو ہریرہ، حضرت انس بن مالک، حضرت عمران بن حصین، حضرت عبد اللہ بن مسعود، حضرت جابر بن عبد اللہ، حضرت عبد اللہ بن بھینہ، حضرت ابو بکر، اور حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہم سے منقول یہ تین احادیث جو اصول محدثین کے اعتبار سے صحیح و جید الاسناد ہیں۔ اور ان میں سے اکثر کی ائمہ حدیث سے تصحیح و تحسین کی ہے صاف بتا رہی ہیں کہ امام کے پیچھے مقتدی پر سورۃ فاتحہ وغیرہ کا پڑھنا ضروری نہیں بلکہ نہ پڑھنا ہی اولیٰ و احوط ہے۔ اس سے ایک حقیقت پند اور منصف مزاج بخوبی اندازہ لگا سکتا ہے کہ امام کے پیچھے قرأت نہ کرنے والے بے دلیل نہیں ہیں جیسا کہ علماء غیر مقلدین پر بیگزیدہ کرتے پھرتے ہیں۔ آئندہ صفحات میں آثار صحابہ ملاحظہ کیجئے۔

آثار صحابہ

اللہ تعالیٰ نے جس دین کو ختمی مرتبت ﷺ پر مکمل فرمایا اسکی تاریخ اصحاب رسول سے شروع ہوتی ہے۔ خاتم الانبیاء کی یہی خاصان خاص کا روان اسلام کے پیرو ہیں جن کی قیادت و رہنمائی میں قافلہ امت آگے بڑھا ہے۔ یہی وہ قدسی صفات جماعت ہے جسے خدائے حکیم و قدیر نے اخلاق فاضلہ کی جلا بخشی تھی جنہیں کفر و گناہ اور حکم عدولی وافرمانی سے نفرت از حکم شریعت نہیں بلکہ از راہ طبیعت حاصل تھی دربار نبوت سے وابستہ یہی معزز و منتخب شخصیتیں وحی الہی کی اولین مخاطب اور رسول خدا ﷺ سے براہ راست تربیت یافتہ ہیں اس لیے دینی احکام و مسائل میں کتاب اللہ و سنت رسول اللہ کے بعد جن کی طرف نگاہیں اٹھ سکتی ہیں وہ صحابہ کرام ہی ہو سکتے ہیں پھر تابعین کی غیر و صلاح سے معمور جماعت ہے کیوں کہ یہی وہ مبارک لوگ ہیں جو خیر القرون کی صاف و شفاف ایمان پر در فضاؤں میں پروان چڑھے ہیں اور انہیں کے علم و عرفان کے چشموں سے دنیا کو علم و ایمان کی تازگی نصیب ہوئی ہے۔ صحابہ کرام اشرف صحبت نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کی بناء پر سب کے سب عادل، ثقہ، خدا پرست، راست باز اور سیرت و کردار کی پاکیزگی میں اعلیٰ مقام پر فائز، اور آسمان رشد و ہدایت کے چمکتے ستارے تھے۔ پھر بھی تدبر قرآن اور فہم حدیث میں سب یکساں نہیں تھے بلکہ اس لحاظ سے ان کے درجات و مراتب میں تفاوت تھا۔ چنانچہ تابعی کبیر امام سروق بیان کرتے ہیں میں نے صحابہ کرام سے اکتساب فیض کیا تو میں نے دیکھا سب کا علم ان چھ بزرگوں تک لوٹتا ہے۔ حضرت عمر فاروق، حضرت علی رضی اللہ عنہ، حضرت عبد اللہ بن

مسعود، حضرت معاذ بن جبل، حضرت ابو الدرداء اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہم پھر ان بزرگوں سے اکتساب فیض پر علوم ہو کہ ان سب حضرات کا علم حضرت علی اور حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما پر مبنی ہو جاتا ہے۔ (طبقات ابن سعد ج ۳، ص ۲۵)

اور ایک دوسرے مشہور تابعی امام شافعی فرماتے ہیں کہ حضرات صحابہ میں دینی احکام و مسائل میں فیصلہ کرنے والے چھ حضرات تھے تین مدینہ منورہ میں جن کے اسماء یہ ہیں، حضرت عمر، حضرت ابی بن کعب، حضرت زید بن ثابت، اور تین کوفہ میں، حضرت علی، حضرت عبد اللہ بن مسعود اور حضرت ابو موسیٰ اشعری رضوان اللہ علیہم اجمعین۔ (مسند کماک ج ۳، ص ۳۱۵)

مولانا عبدالرحمن مبارکپوری نے بھی تحت الاحوذ میں حضرات صحابہ کو ترویج علم و فقہ کے اعتبار سے تین طبقات میں تقسیم کیا ہے تیسرے طبقہ جس سے احکام شریعت کی کثرت سے اشاعت ہوئی ان میں حضرت عمر، حضرت علی، حضرت عبد اللہ بن مسعود، حضرت عائشہ صدیقہ، زید بن ثابت، حضرت عبد اللہ بن عباس اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہم بطور خاص قابل ذکر ہیں۔ (ج ۱، ص ۱۱)

آپ آئندہ سطور میں دیکھیں گے کہ ان میں بیشزادہ حضرات ہیں جو قرأت خلف الامام کے قائل نہیں تھے، اس مختصر دوری تمہید کے بعد حضرات صحابہ تابعین اور تبع تابعین کے کچھ آثار و اقوال پیش کئے جا رہے ہیں۔

آثار حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ

۱۔ عن یسیر بن جابر قال صلی ابن مسعود فسمع ناسا یقرؤن مع الامام فلما انصرف قال اما آن لکم ان تفہموا اما آن لکم ان تعقلوا واذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا کما امرکم اللہ (جامع البیاد لابن جریر الطبری، ج ۶، ص ۶۱۶ و تفسیر ابن کثیر، ج ۲، ص ۲۶۸ و الدر المنثور للمصطفیٰ، ج ۲، ص ۶۳۵ و زاد المستقنی الی عبد بن حمید و ابن ابی حاتم و ابی الشیخ)

ترجمہ: بخیرین جابر روایت کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے نماز پڑھی تو کچھ لوگوں کو امام کے ساتھ قرأت کرتے سنا، جب نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا کیا ابھی وقت نہیں آیا کہ تم لوگ فہم حاصل سے کام لو، جب قرآن کی قرأت کی جائے تو تم اس کی طرف دھیان دو اور دوچار ہو جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہیں حکم دیا ہے۔

۲- عن ابی والل ان رجلا سال ابن مسعود عن القراءة خلف الامام فقال: انصت للقرآن فان فی الصلوة شغلا وسکفیک الامام (مصنف عبدالرزاق، ج: ۲، ص: ۱۳۸، ومصنف ابن ابی شیبہ، ص: ۳۷۶، وموطا امام محمد، ص: ۹۶، والسنن الکبریٰ، ج: ۲، ص: ۱۶۰، وقال فیہی، ورجاله موثق مجمع الزوائد، ج: ۲، ص: ۱۱۰)

ترجمہ: ابو دائل کہتے ہیں کہ ایک شخص نے امام کے پیچھے قرأت کرنے کے بارے میں حضرت عبداللہ بن مسعود سے پوچھا تو انہوں نے فرمایا قرأت کے وقت خاموش رہ کیوں کہ امام نماز میں قرأت میں مشغول ہے اور تمہیں امام کی قرأت کافی ہے۔

۳- عن علقمة بن قیس ان عبداللہ بن مسعود کان لا یقرأ خلف الامام فیما یجہر فیہ ویما ینخف فیہ فی الاولین والانی الاخرین "الحديث (الموطا، امام محمد، ص: ۹۶) "ذکرواہ للاتباع فلتدبر ولا تکن من الغافلین"۔ ترجمہ: علقمہ بن قیس بیان کرتے ہیں حضرت عبداللہ بن مسعود امام کے پیچھے قرأت نہیں کرتے تھے، نہ جہری نمازوں میں نہ سری نمازوں میں اور نہ پہلی رکعتوں میں نہ آخری رکعتوں میں۔

۴- عن علقمة عن عبداللہ بن مسعود قال لان اعرض علی جمر الغضا احب الی من ان اقرأ خلف الامام (کتاب القراءة للبیہقی، ص: ۱۴۵) ترجمہ: علقمہ حضرت عبداللہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا مجھے جھار

کے انگارے وانٹوں سے کاٹنا زیادہ پسند ہے کہ میں امام کے پیچھے قرأت کروں۔

۵- عن علقمة عن ابن مسعود قال: لیت الذی یقرأ خلف الامام ملئ فیہ ترابا (رواہ الطحاوی، ج: ۱، ص: ۱۵۰، ومصنف عبدالرزاق، ج: ۲، ص: ۱۳۸، وآثار السنن، ج: ۸۹، واسنادہ حسن)

ترجمہ: علقمہ حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کاش کہ امام کے پیچھے قرأت کرنے والے کے منہ میں مٹی بھری ہوئی ہو۔

آثار حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما

۱- مالک عن نافع ان عبداللہ بن عمر کان اذا سئل هل یقرأ احد خلف الامام قال: اذا صلی احدکم خلف الامام فحسبہ قراءة الامام (واذا صلی وحده فلیقرأ، قال: وکان عبداللہ بن عمر لا یقرأ خلف الامام) (۱) (موطا مالک، ص: ۶۸، واسنادہ من اصحاب الاسانید عبد البخاری)

ترجمہ: امام مالک بواسطہ نافع روایت کرتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے جب پوچھا جاتا کہ کیا کوئی امام کے پیچھے قرأت کر سکتا ہے؟ تو آپ فرماتے کہ تم میں سے کوئی جب امام کے پیچھے نماز پڑھے تو اسے امام کی قرأت کافی ہے اور جب تمہا نماز ادا کرے تو خود قرأت کرے۔ اور نافع کہتے ہیں کہ

(۱) اس سنہ سے رخ بنی کی حدیث مروی ہے اس لیے اس کی سند پر کلام چونکہ خلاف صحت تھا اس لیے اس کی روایت کو ہم غرض نہیں لیتے، بات کرنے کے لیے صرف کیرمیں ملا حافہ عبد الرحمن بن عبد کبیر نے ایک حدیث یاد فرمایا چنانچہ ابوالکلام رحمہ اللہ سن ۱۲۵ھ پر قطرہ میں کہ ابن عمر فرماتے ہیں کہ اس نے اس سے جو روایت نقلی، ج: ۱، ص: ۱۲۰، اور غیر وہیں سے حدیث ہے اور حضرت عمر اپنے بیٹے عبداللہ سے سنت کے زیادہ سے عالم تھے اس لیے حضرت عمر کے اثر کے مقابلہ میں ابن عمر کا اثر کم تر ہو گا۔

لیکن جو روایتی اس کتاب ابوالکلام رحمہ اللہ سن ۲۲۴ھ پر لکھے ہیں کہ حضرت عمر کا اپنے بیٹے عبداللہ بن عمر سے جو واقعہ (۱) سنت کو زیادہ جانا) ہو اس کا شخصی نہیں ہے کہ حضرت عمر کے اثر کو ابن عمر کے اثر پر ترجیح دی جائے، اس میں تضاد پائی پراس کے سوا اور پانہ کچھ ہیں جو آپ کا سن نہ نہ نہ۔

حضرت عبداللہ بن عمر امام کے پیچھے قرأت نہیں کرتے تھے۔

۷- اخبرنا عیید اللہ بن عمر بن حفص عن نافع عن ابن عمر قال:

من صلی خلف الامام مکتفہ قرآنہ (موطأ محمد: ۹۷ و اسنادہ جید)

ترجمہ: امام محمد عیید اللہ بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب کے واسطے

نافع سے نقل کرتے ہیں کہ نافع نے حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت کیا کہ

انہوں نے فرمایا جو شخص امام کے پیچھے نماز ادا کرے اسے امام کی قرأت کافی ہے۔

۸- عن انس بن سیرین قال: سألت ابن عمر اقرأ مع الامام؟ فقال:

انک لصضخم البطن (تکفیک ۱) قرأ الامام (مصنف عبدالرزاق: ج ۲

ص: ۱۴۰ و کتاب القراءة للبیہقی ۱۵۷ والجوہر النقی مع السنن الکبری ج: ۲

ص: ۱۶۳ و سندہ صحیح)

ترجمہ: (امام محمد بن سیرین کے بھائی) انس بن سیرین سے روایت ہے کہ

انہوں نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے پوچھا کیا امام کے پیچھے میں قرأت

کر سکتا ہوں؟ تو حضرت ابن عمر نے فرمایا تم تو موٹے پیٹ کے ہو (یعنی بیوقوف

ہو) تمہیں امام کی قرأت کافی ہے۔

۹- عن زید بن اسلم عن ابن عمر کان ینہی عن القراءة خلف الامام

(مصنف عبدالرزاق: ج ۲ ص: ۱۴۰ و سندہ صحیح)

ترجمہ: زید بن اسلم حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ ابن عمر امام

کے پیچھے قرأت کرنے سے منع کرتے تھے۔

۱۰- عن القاسم بن محمد قال: کان ابن عمر لا یقرأ خلف الامام

جہر اولم یجہر، الحدیث (کتاب القراءة للبیہقی ص: ۱۸۴ وقال اخرجه سفیان

الثوری فی جامعہ و رجالہ رجالہ الجماعة)

ترجمہ: قاسم بن محمد بیان کرتے ہیں کہ عبداللہ بن عمر امام کے پیچھے قرأت نہیں

(۱) سقط فی المصنف قوله تاتکفیک وهو موجود فی کتاب القراءة للبیہقی۔

کرتے تھے خو لا یلم بلہم آواز سے قرأت کرے یا آہستہ قرأت کرے۔

۱۱- عن ابن ذکوان عن زید بن ثابت وابن عمر کا نالا یقرآن

خلف الامام (مصنف عبدالرزاق: ج ۲ ص: ۱۴۰ و کتابہ ثلاثہ ابناء: سهل

وصالح وعباد و کلہم حقہ قالہ ابن معین، فاسنادہ صحیح)

۱۲- عن عیید اللہ بن مقسم انه سأل عبداللہ بن عمر، وزید بن

ثابت وجابر بن عبداللہ فقالوا: لا یقرأ خلف الامام فی شیء من

الصلوات (معانی الآثار للطحاوی ج: ۱ ص: ۱۵۰ وقال التیمیوی اسنادہ صحیح

آلوالسنن ج: ۱ ص: ۸۹)

ترجمہ: عیید اللہ بن مقسم روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے عبداللہ بن عمر، زید بن

ثابت اور جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ سے (امام کے پیچھے قرأت کے بارے میں پوچھا)

تو تینوں حضرات نے فرمایا کسی بھی نماز میں امام کے پیچھے قرأت نہ کی جائے۔

آشا حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ

۱۳- عن عطاء بن یسار انه اخبره انه سأل زید بن ثابت عن القراءة

مع الامام فقال لا قراءۃ مع الامام فی شیء (صحیح مسلم ج: ۱ ص: ۲۱۵

و سنن نسائی ص: ۱۱۱ و طحاوی ج: ۱ ص: ۱۲۴)

ترجمہ: عطاء بن یسار کہتے ہیں کہ انہوں نے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ

سے امام کے ساتھ قرأت کرنے کے بارے میں پوچھا، تو آپ نے فرمایا امام

کے ساتھ کسی نماز میں قرأت نہیں ہے۔

تشریح: نواب صدیق حسن خاں لکھتے ہیں ”وزید بن ثابت رضی اللہ عنہ لفظ ”لا قراءۃ مع

الامام فی شیء“ رواہ مسلم و عن جابر رضی اللہ عنہ بمعناہ وهو قول علی رضی اللہ عنہ و ابن

مسعود رضی اللہ عنہ کثیر من الصحابة“ (ادبیت الساکن ص: ۱۹۳)

زید بن ثابت نے فرمایا امام کے ساتھ بالکل قرأت نہیں کی جائیگی

حضرت جابرؓ بھی کہتے ہیں اور حضرت علیؓ محمد اللہ بن محمد اور بہت سارے صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کا یہی قول ہے۔ "کثیر من الصحابة" کو بطور خاص پیش نظر رکھا جائے۔

۱۴- عن موسى عن زيد بن سعيد بن ثابت قال: من قرأ مع الامام فلا صلوٰۃ لہ (۱) مصنف عبدالرزاق ج: ۲، ص: ۱۳۷، وكذا رواه ابن ابی شیبہ فی مصنفه عن وكيع عن عمرو بن محمد عن موسى بن سعيد ورواه الامام محمد فی الموطأ، ص: ۱۰۲، وسانده صحيح علی قاعدة الامام مسلم والجمهور الذين يكتفون فی اتصال السند بإمكان اللقاء دون التصريح بالسماع حقیقہ)

ترجمہ: حضرت زیدؓ بن ثابتؓ کے پوتے موسیٰ بن سعید سے روایت ہے کہ ان کے والد حضرت زید بن ثابتؓ نے فرمایا جس نے امام کے پیچھے قرأت کی اس کی نماز (کامل) نہیں ہوئی۔

۱۵- عن عطاء بن يسار عن زيد بن ثابت قال: لا قراءة خلف الامام (مصنف ابن ابی شیبہ، ج: ۲، ص: ۳۷۶)

ترجمہ: عطاء بن یسار حضرت زید بن ثابتؓ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا امام کے پیچھے قرأت نہیں ہے۔

آثار حضرت جابر بن عبد اللہؓ

۱۶- عن ابی نعیم وھب بن کیسان انه سمع جابر بن عبد اللہ یقول: من صلی رکعة لم یقرأ فیھا بام القرآن فلم یصل الاوراء الامام والموطأ، ص: ۲۸، وسانده صحيح واخرجه الترمذی، ج: ۱، ص: ۷۱، وقال

(۱) ومعنی قولہ فلا صلوٰۃ لہ ای لا صلوٰۃ لہ کاملہ واما قال الحافظ ابن عبد البر قولہ زید بن ثابت. من قرأ خلف الامام فصلاۃ تامۃ یدل علی فساد ما روی عنہ ای فی ہذہ الروایۃ قلت کلا فان معنی قولہ "فصلانہ تامۃ" ہی صحیحۃ لا اعادة علی فاعلموا وھذا لازماً فی الکراۃ فلا نماز من بین قولہ. وقلہ اعلم واعلاء السنن، ج: ۱، ص: ۸۸۰، تعلیقاً مع تغییر بصر.

ہذا حدیث حسن صحیح واخرجه ابن ابی شیبہ، ج: ۱، ص: ۳۷۶، والطحاوی والبیہقی فی السنن الکبری، ج: ۱، ص: ۱۶۰، وقال هذا هو الصحيح عن جابر من قولہ غیر مرفوع) ترجمہ: ابو نعیم وھب بن کیسان روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت جابر بن عبد اللہؓ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جس نے نماز پڑھی اور اس میں سورۃ فاتحہ نہیں پڑھی تو گویا اس نے نماز نہیں پڑھی مگر جب کہ وہ امام کے پیچھے ہو (یعنی جب امام کی اقتداء میں نماز ادا کر رہا ہے تو اب اس پر قرآن ضروری نہیں ہے۔

۱۷- عن عبيد الله بن مقسم عن جابر قال: لا يقرأ خلف الامام (مصنف ابن ابی شیبہ، ج: ۱، ص: ۳۷۶، وقال ابن الترمذی وھذا ايضا سند صحیح

مصل علی شرط مسلم، الجواهر النقی علی السنن الکبری للبیہقی، ج: ۲، ص: ۱۶۱) ترجمہ: عبید اللہ بن مقسم حضرت جابرؓ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت جابرؓ نے فرمایا امام کے پیچھے قرأت نہ کی جائے۔

۱۸- عن عبيد الله بن مقسم قال: سألت جابر بن عبد الله: اتقرأ خلف الامام فی الظہر والعصر شيئاً؟ فقال: لا. (مسند عبدالرزاق، ج: ۳، ص: ۳۰۰، سند صحیح) ترجمہ: عبید اللہ بن مقسم کہتے ہیں کہ میں نے حضرت جابر بن عبد اللہؓ سے پوچھا کیا ظہر وعصر میں امام کے پیچھے آپ کچھ پڑھتے ہیں؟ تو انہوں نے فرمایا نہیں، (ظہر وعصر کی قید بطور خاص ملحوظ رکھی جائے جس سے صاف معلوم ہو رہا ہے کہ سری نمازوں میں بھی مقتدی قرأت نہیں کرتے گا)

اثر حضرت عبد اللہ بن عباسؓ

۱۹- عن ابی جمرۃ قال: قلت لابن عباس، اقرأ والا امام بین یدی؟ قال: لا! (طحاوی، ج: ۱، ص: ۱۶۹، والجواهر النقی علی السنن الکبری للبیہقی، ج: ۲،

ص: ۱۷۰، وذكره العلامة البیہقی وقال اسانده حسن آثار السنن، ج: ۱، ص: ۸۹) ترجمہ: ابو جمرہ نصر بن عمران بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عبد اللہ بن عباسؓ

ﷺ سے کہ کیا امام کے پیچھے قرأت کر سکتا ہوں؟ تو حضرت عبداللہ بن عباس نے فرمایا نہیں۔ یہ روایت بھی اپنے اطلاق سے ہمیشہ سب نمازوں کو شامل ہوگی

اثر حضرت ابوذر داء رضی اللہ عنہ

۲۰- عن كثير بن مرة عن ابي الدرداء قال قام رجل فقال: يا رسول الله افي كل صلاة قرآن؟ قال نعم، فقال رجل من القوم: وجب هذا، فقال ابو الدرداء يا كثير وانا الى جنبه لازري الامام اذا ام الاقصد كفافهم“ (رواه الدارقطني، ج: ۱، ص: ۳۳۲) وقال ورواه زيد بن الحباب عن معاوية بن صالح بهذا الاسناد وقال فيه فقال رسول الله ﷺ ما اري الامام الا وقد كفافهم ووهم فيه والصواب انه من قول ابي الدرداء كما قال ابن وهب، وايضا أخرجه مرفوعا وقال هذا عن رسول الله ﷺ خطأ انما وهو قول ابي الدرداء، وايضا رواه الطبراني مرفوعا وحسنه الحافظ الهيثمي مجمع الزوائد، ج: ۱، ص: ۱۸۵)

ترجمہ: کثیر بن مرہ سے مروی ہے کہ حضرت ابوذر داء رضی اللہ عنہ نے فرمایا ایک صاحب (۱) حضرت ﷺ کی مجلس میں کھڑے ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ کیا ہر نماز میں قرأت ہے؟ آپ نے فرمایا ہاں! تو حاضرین میں سے ایک صاحب بولے پھر تو قرأت واجب ہوگئی، حضرت ابوذر داء کہتے ہیں کہ اے کثیر میں اس کے پہلوئی میں تھا۔ (میں نے کہا) میرا خیال تو یہی ہے کہ امام جب قوم کی امامت کرتا ہے تو اس کی قرأت مقتدیوں کو کافی ہوتی ہے۔

اثر حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ

۲۱- عن ابی نجاد عن سعد قال: وددت ان الی یقرأ خلف الامام

فی فیہ جموعہ (۱) مصنف ابن ابی شیبہ، ج: ۱، ص: ۳۷۶، وروی الامام محمد بن بعض المدین ابنی وقاص انه ذکر ان سعدا قال کذا، موطا، ص: ۱۰۱)

ترجمہ: ابو نجاد بیان کرتے ہیں کہ حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ نے فرمایا میرا چاہتا ہے کہ جو امام کے پیچھے قرأت کر رہا ہے اس کے منہ میں انگارہ ہو کر کیوں کہ وہ کتاب اللہ و سنت رسول اللہ کے خلاف کام کر رہا ہے واللہ اعلم)

اثر خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم

۲۲- قال: (عبدالرزاق) واخبرني موسى بن عقیبة، ان رسول الله ﷺ وابوبکر وعمر وعثمان كانوا يبهون عن القراءة خلف الامام (مصنف عبدالرزاق ج ۲، ص ۱۳۹) - وهذا مرسل صحيح وموسى بن عقیبة امام فی المغازی ثقافت کثیر الحدیث، وسماع عبدالرزاق عنه ممکن فان موسى قد توفي سنة احدى واربعين ومائة، و عبدالرزاق مولده سنة ست وعشرين ومائة كما فی التهذيب ۶/ ۳۱۴)

ترجمہ: موسیٰ بن عقیبہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ، ابو بکر صدیق، عمر فاروق اور عثمان غنی رضی اللہ عنہم امام کے پیچھے قرأت کرنے سے منع کرتے تھے۔

آثار حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ

۲۳- عن نافع و ابن بن سيرين قال: قال عمر بن الخطاب: تكفيك قراءة الامام“ (مصنف ابن ابی شیبہ ج ۱، ص ۳۷۶) وسنده منقطع ولا يضر عندنا اذا كان الراوي ثقة)

(۱) مصنف ابن ابی شیبہ، ج: ۱، ص: ۳۷۶، مطبوعہ دار الرشید، ۱۳۹۹ھ کے نسخ میں ابی نجاد بکسر الهمزة والکسرة ہے جب کہ امام بخاری نے عمر فاروق رضی اللہ عنہ، ص ۶۷ میں ابو بکر بکسر الهمزة والکسرة اور عمر فاروق رضی اللہ عنہ، ص ۶۷ میں ابو بکر بکسر الهمزة والکسرة ہے اور محدث مولانا محمد حسن فیض الدین ناٹکین، ص ۳۴ میں کہتے ہیں رجال اسنادہ ثقات)

ترجمہ: تابع اور انس بن سیرین روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ پیچھے (مقتدی) امام کی قرأت کافی ہے۔

۲۴- عن محمد بن عجلان ان عمر بن الخطاب قال: ليت في فم الذي يقرأ خلف الامام حجراً (موطأ امام محمد، ص: ۱۰۲ و مسندہ صحيح) ترجمہ: محمد بن عجلان سے مروی ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا جو شخص امام کے پیچھے قرأت کرتا ہے کاش کہ اس کے منہ میں پتھر ہو۔

۲۵- عن قاسم بن محمد قال قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لا يقرأ خلف الامام جهر اولم يجهر (كتاب القراءة للبيهقي، ص: ۱۸۴) ترجمہ: قاسم بن محمد سے مروی ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا امام کے پیچھے قرأت نہ کی جائے امام بلند آواز سے قرأت کرے یا بلند آواز سے نہ کرے

اثر حضرت علی و حضرت عمر و حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم

۲۶- عن محمد بن عجلان قال: قال علي: من قرأ مع الامام فليس على الفطرة مقال: قال ابن مسعود: ملئني قوه ثواباً قال: وقال عمر بن الخطاب: وددت ان الذي يقرأ خلف الامام في فيه حجر (مصنف عبد الرزاق، ج: ۲، ص: وسندہ صحيح مرسلاً)

ترجمہ: عبد الرزاق بواسطہ داؤد بن قیس، محمد بن عجلان سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا جس نے امام کے ساتھ قرأت کی وہ فطرت پر نہیں ہے (اس لیے کہ اس نے قرآن وحدیث کی مخالفت کی) عبد الرزاق نے (اسی سند سے کہا) اور حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا امام کے پیچھے قرأت کرنے والے کے منہ میں مٹی بھر دی جائے اور عبد الرزاق نے (یہ بھی) کہا کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا جو شخص امام کے پیچھے قرأت کرتا ہے میری خواہش ہے کہ اس کے منہ میں پتھر ہو (تاکہ وہ قرأت نہ کر سکے)

اثر حضرت علی رضی اللہ عنہ

۲۶- عن ابن ابي ليلى عن علي قال: من قرأ خلف الامام فقد اخطأ الفطرة (۱) (مصنف ابن ابي شيبة، ج: ۱، ص: ۳۷۶)

ترجمہ: (عبد الرحمن بن ابی لیلی کے بھائی) عبد اللہ بن ابی لیلی سے مروی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا جس نے امام کے پیچھے قرأت کی اس نے فطرت کھودی۔

اثر حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ

۲۸- عن عبد بن ابي الهذيل ان ابي بن كعب كان يقرأ خلف الامام في الظهر والعصر (مصنف عبد الرزاق، ج: ۲، ص: ۱۳۰)

ترجمہ: عبد اللہ بن ابی ہذیل سے مروی ہے کہ حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ ظہر وعصر یعنی سری نمازوں میں امام کے پیچھے قرأت کرتے تھے۔

تشریح: امام ابن عبد البر لکھتے ہیں کہ وتخصيصه الظهر والعصر دليل على انه كان لا يقرأ فيما جهر فيه من الصلوات (أثره، ج: ۱۱، ص: ۳۶۲) بطور خاص ظہر وعصر کا ذکر اس بات کی دلیل ہے کہ حضرت ابی جبر بن نمازوں میں امام کے پیچھے قرأت نہیں کرتے تھے۔

اثر حضرت عائشہ صدیقہ و حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما

۲۹- (۱) عن ابي صالح عن ابي هريرة وعائشة انهما كانا يأمران

(۱) وقال العلامة المحدث حبيب الرحمن الاعظمي وقد حمل التصب القائلين بالقراءة على تضعيف بل تكمية مع انه روى من عدة طرق عن ابن الاصمهاني وغيره عن عائشة بن ابي ليلى (راجع طرقه في كتاب القراءه وفي هذا الكتاب وعد فله هذا ليس بمجهول فقهوى عه غير واحد مصنف عبد الرزاق، ج: ۲، ص: ۱۳۷ نطباقاً)

بالقراءة وراء الامام اذالم يجهر“ (حسن الكبرى، ج: ۲، ص: ۱۷۱)

ترجمہ: ابو صابرؓ ذکوان سے مروی ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت عائشہ صدیقہؓ حکم دیتے تھے کہ امام جب جہری قرأت نہ کرے تو اس کے پیچھے قرأت کی جائے۔
تشریح: اس روایت سے معلوم ہوا کہ یہ دونوں حضرات جہری نمازوں میں امام کے پیچھے قرأت کے قائل نہیں تھے۔ امام بیہقی نے ان دونوں اکابر صحابہ کا یہ عمل دو سندوں سے ذکر کیا ہے۔ اور دونوں کی سندیں جید ہیں۔

بغرض اختصار انہیں آثار کے ذکر پر اس باب کو ختم کیا جاتا ہے ورنہ اس سلسلے میں اور آثار بھی پیش کئے جاسکتے ہیں آپ دیکھ رہے ہیں کہ فقہائے صحابہ میں سے حضرت صدیق اکبرؓ، فاروق اعظمؓ، عثمان غنیؓ، علی مرتضیٰؓ، عبداللہ بن مسعودؓ، زید بن ثابتؓ، عبداللہ بن عمرؓ، عبداللہ بن عباسؓ، سعد بن وقاصؓ، ابی بن کعبؓ، عائشہ صدیقہؓ، ابو ہریرہؓ، ابو داؤدؓ، رضی اللہ عنہم انہیں یہ سب حضرات (باجتناب حضرت عائشہ صدیقہؓ، حضرت ابو ہریرہؓ حضرت ابی بن کعبؓ) مطلقاً قرأت خلف الامام کے قائل نہیں ہیں بلکہ امام فقہی تو بیان کرتے ہیں کہ میں نے سترہوی صحابہ رضوان اللہ علیہم کو دیکھا ہے کہ وہ سب امام کے پیچھے مقتدی کو قرأت کرنے سے منکر تھے (درعالمی، ج: ۲، ص: ۳۵)

اور حافظ بدر الدین عینیؒ اور علامہ علی قاریؒ صراحت کرتے ہیں کہ ان حضرات صحابہ سے امام کے پیچھے قرأت کی ممانعت کا ثبوت ملتا ہے (عمدۃ القاری شرح النہای، ج: ۳، ص: ۶۷۷ و شرح خلیہ، ج: ۴، ص: ۸۳) کو کفی بہم فلو قد۔
اب ذیل میں چند تابعین واجہل تابعین کے اقوال و آثار ملاحظہ کیجئے تاکہ ان بزرگوں کا نظریہ فقہی مسئلہ زیر بحث کے بارے میں سامنے آجائے۔

آثار تابعین رحمہم اللہ جمعین

اثر حضرت علقمہ بن قیس متوفی ۶۸ھ

۱- (۱) عن ابراهيم مقرأ علقمة بن قيس قط فيما يجهر فيه ولا فيما لا يجهر فيه، ولا في الركعتين الاخيرين ام القرآن ولا غيرها خلف الامام (كتاب الآثار لا امام محمدمع تعليق الامتاذ الشيخ ابو الوفاء الافغاني، ج: ۱، ص: ۱۶۳ وقال المحدث النيموي اسنادہ صحيح) (آثار السنن، ج: ۱، ص: ۹۰ تعليقاً)

ترجمہ: ابراہیم نخعی بیان کرتے ہیں کہ حضرت علقمہ بن قیس نے امام کے پیچھے کبھی کسی نماز میں قرأت نہیں کی نہ جہری نمازوں میں اور نہ سری میں (نہ جہلی رکعتوں میں) نہ جہلی رکعتوں میں نہ سورۃ فاتحہ اور نہ کوئی اور سورۃ۔

۲- (۲) عن ابي اسحاق ان علقمة بن قيس قال: وددت ان الذي يقرأ خلف الامام ملني قوه، قال: احسبه قال: توأبا اور ضففاً

(مصنف عبد الرزاق، ج: ۲، ص: ۱۳۹ و ۱۴۰ و مجمع) ترجمہ: ابو اسحاق روایت کرتے ہیں کہ حضرت علقمہ بن قیس نے فرمایا میری خواہش ہے کہ جو امام کے پیچھے قرأت کرتا ہے اس کا منہ بھر دیا جائے، ابو اسحاق کہتے ہیں کہ میرا خیال ہے کہ آپ نے فرمایا اس کا منہ ہی یا پتھرے پھر دیا جائے۔

۳- (۳) عن ابراهيم النخعي عن علقمة بن قيس قال: لان اعض على جمرة حب الي من ان اقرأ خلف الامام“ (موطأ امام محمد واسنادہ حسن)

ترجمہ: ابراہیم نخعی سے مروی ہے کہ حضرت علقمہ بن قیس نے فرمایا مجھے وادعت

اثر حضرت اسود بن یزید متوفی ۷۵ھ

٧- (٢) عن دبرة عن الاسود بن يزيد انه قال: وددت ان الذى بقرأ خلف الامام ملئى فوه ترابا (١) وعن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود

لیکن جیس ہمہ بعض بزرگوں نے ان سخت الفاظ کے پیش نظر صحیح منہوں سے حاجت ان آثار پر معنوی اعتبار سے نقد فرماتے ہوئے یہ : اے خاہر کی ہے کہ اس طرح کا کام اہل علم بالخصوص حضرات معاصروں و تابعین کے شانِ شن نہیں ہے اس لیے ان آثار کا ثبوت محلِ نظر ہے۔

اس طرح کے آجملہ لوگوں کے ہمارے میں ہیں جو اہم قرأتیں رہے ہوں اور اس کے باوجود وہی قرأت جاری رکھے ہوئے ہوں۔ حضرات ان لوگوں کے (بقیہ صفحہ پر) :

۱۷۷۲

ترجمہ: مالک بن عمارہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عبداللہ بن مسعود کے پیشوا
 سلامہ سے (قرآنِ خلفِ امام کے بارے میں) پوچھا تو نبیؐ نے یہی جواب دیا کہ امام کے
 پیچھے قرأت نہیں کی جائے گی ان میں عمرو بن عبیدون خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔

تشریح اس موقع پر یہ بات بھی پیش نظر رہے کہ یہ ”اصحاب عبداللہ“ علمی دنیا میں

(۱) حنفی ابن ابی شیبہ میں نافذ بن عمارہ جیے کے بارے میں حادیہ البکری نے لکھے ہیں "مؤلف میں سے" (یعنی صحیح ہے کہ یہ ابن عمارہ نہیں بلکہ نافذ بن عامر ابو عطیہ البکری ہیں جن سے وضعی بن ابی الاشعث روایت کرتے ہیں) اور خود نافذ بن عامر حضرت عبداللہ بن مسعود کے تلمیذ ہیں امام بیہقی نے لکھے ہیں "صاحب ابن اسودھ حنفی قدیم ہیں ابن ۱۱، اعتدال ۳، ج ۴، ص ۵۵۳، ج ۲ تفصیل کے لیے دیکھئے تہذیب الفقہ ص ۱۲، ج ۱۴، ص ۵۵۲، مکتبۃ العلماء اصراف۔

مثله. (مصنف ابن ابی شیبہ، ج: ۱، ص: ۳۷۷ ورواہ ثقات ورواہ عبدالرزاق فی مصنفہ عن ابی ابراہیم عن الاسود مثله (ج: ۲، ص: ۱۳۸) ترجمہ: ذہرہ بن عبد الرحمن اور ابراہیم بھی دونوں حضرت اسود بن یزید سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا میری خواہش ہے کہ مجھے امام کے پیچھے قرأت کرتا ہے اس کا منہ مٹی سے بھر دیا جائے۔

اثر حضرت سوید بن غفلۃ متوفی ۸۱ھ

۸- (۱) عن الولید بن قیس قال: سألت سوید بن غفلۃ أقرأ خلف الامام فی الظہر والعصر؟ فقال: لا (مصنف ابن ابی شیبہ، ج: ۱، ص: ۳۷۷) ترجمہ: ولید بن قیس روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت سوید بن غفلۃ سے پوچھا کیا میں ظہر و عصر میں امام کے پیچھے قرأت کر سکتا ہوں؟ تو فرمایا نہیں۔ تشریح: مسائل ولید بن قیس کو دیگر جہری نمازوں کے بارے میں معلوم تھا کہ ان میں امام کے پیچھے قرأت کرنی درست نہیں ہے البتہ ظہر و عصر جو سری نمازیں ہیں ان کے بارے میں تردد تھا کہ ان نمازوں میں مقتدی کی قرأت کا کیا حکم ہے اس لیے حضرت سوید سے دریافت کیا تو انہوں نے مسئلہ صاف (بقیہ گذشتہ صفحہ کا) حل میں جن کے بارے میں آنحضور ﷺ "عالمی القناع القرآن" یا علمت ان معضکم حالہم" فرمایا ہے۔

اس لیے اگر کسی کی تحقیق یا عقوبہ ہو کہ امام کی قرأت سننے کے وقت مقتدی کا خود قرأت کرنا اللہ اور اس کے رسول کی معصیت ہے اور ایسا کرنے والی ناجہی خداوندی کامرکب ہے تو اس کے بارے میں یہ کہنا درست ہے کہ اس کے منہ میں کوئی ایسی تکلیف ہو جالی جس سے وہ معصیت سے محفوظ ہو جاتا، کیوں کہ جتنا بڑا معصیت ہو اتنا بڑا معصیت ہونے سے آسان اور کمتر ہے، یہ بالکل اسی طرح بات ہے جیسے کلمہ حرام زبان سے ادا کرنے والے کے بارے میں کہہ دیا جائے "لو کنت احسن لکان عبیر اللہ اگر تم کو گتے ہوتے تو تمہارے لیے اس سے بہتر تھا۔ پھر ان آجڑ میں لعنت یا لعنہ بے نہیں ہے صرف اس کی خواہش کا اعتبار ہے کہ یہ لکنا چیز میں جتا ہو جاتا جو اس کو گناہ کے ارتکاب سے روک دیتی، اور یہ بالکل ظاہر ہے کہ ملامت اور اسے اور اس کی خواہش میں فرق ہے (مجموع فتاویٰ شیخ الاسلام ابن تیمیہ، ج: ۲۳، ص: ۳۰۲)

کر دیا کہ سری نمازوں میں بھی مقتدی کو قرأت نہیں کرنی چاہیے۔

اثر حضرت ابو وائل شقیق بن سلمہ متوفی ۸۲ھ

۹- عن عمرو بن مرة عن ابی وائل قال: تکفیک قراءة الامام (مصنف ابن ابی شیبہ، ج: ۱، ص: ۳۷۷ ورجال اسنادہ رجال الجماعۃ) ترجمہ: عمرو بن مرة حضرت ابو وائل شقیق بن سلمہ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا مجھے امام کی قرأت کافی ہے۔

اثر حضرت سعید بن جبیر متوفی ۹۳ھ

۱۰- (۱) عن ابی یسرعن سعید بن جبیر قال: سألتہ عن القراءة خلف الامام؟ قال: لیس خلف الامام قراءۃ (مصنف ابن ابی شیبہ، ج: ۱، ص: ۳۷۷) وقال المحدث البیہقی ورواہ کلیمہ ثقات (آثار السنی، ج: ۱، ص: ۹۰ تعلیقاً)

ترجمہ: ابو یسر روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت سعید بن جبیر سے امام کے پیچھے قرأت کے بارے میں پوچھا؟ تو فرمایا کہ امام کے پیچھے بالکل قرأت نہیں ہے۔

اثر حضرت سعید بن المسیب متوفی ۹۳ھ

۱۱- عن قتادۃ عن سعید بن المسیب قال انصت للامام (مصنف ابن ابی شیبہ، ج: ۱، ص: ۳۷۷ وقال المحدث البیہقی اسنادہ صحیح) ترجمہ: قتادہ حضرت سعید بن المسیب سے روایت کرتے ہیں کہ سعید بن المسیب نے فرمایا امام کے پیچھے خاموش رہو (یعنی قرأت نہ کرو کیوں کہ اہستہ قرأت کرنا بھی انصاف و خاموشی کے خلاف ہے جیسا کہ اگلے صفحات میں اس کی تحقیق گزر چکی ہے۔

اثر حضرت عروہ بن زبیر متوفی ۹۳ھ

۱۲- عن هشام بن عروہ عن ابیہ انہ کان یقرأ خلف الامام فہذا لا

یجہر فیہ الامام بالقراءة (موطا امام مالک، ص ۲۹ صحیح علی شرط الشیخین)
ترجمہ: ہشام بن عروہ اپنے والد حضرت عروہ بن زبیر سے روایت کرتے ہیں کہ
وہ امام کے پیچھے صرف ان نمازوں میں قرأت کرتے تھے جن میں امام، بلند آواز
سے قرأت نہیں کرتا۔

تشریح: یہ اثر جہری نمازوں میں امام کے پیچھے قرأت نہ کرنے کے بارے میں
بالکل واضح اور صاف ہے۔

اثر حضرت ابراہیم نخعی متوفی ۹۶ھ

۱۳- عن مغيرة عن ابراهيم انه كان يكره القراءة خلف الامام وكان
يقول تكفيك قراءة الامام (مصنف ابن ابي شيبة، ج ۱، ص: ۳۷۷ ورجاله ثقات)
ترجمہ: مغیرہ بن مقسم انفسی حضرت ابراہیم نخعی سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابراہیم
امام کے پیچھے قرأت ناپسند کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ تجھے امام کی قرأت کافی ہے۔
۱۴- عن اكيل عن ابراهيم قال: الذي يقرأ خلف الامام شاق.

(مصنف ابن ابي شيبة، ج ۱، ص: ۳۷۷ ورجاله صحيح)
ترجمہ: اکیل (مؤذن ابراہیم نخعی) حضرت ابراہیم نخعی سے روایت کرتے کہ
انہوں نے فرمایا جو امام کے پیچھے قرأت کرتا ہے وہ مخالفت کرنے والا ہے یعنی
قرآن وحدیث کے حکم کی خلاف ورزی کر رہا ہے۔

اثر حضرت سالم بن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما خطیب متوفی ۱۰۶ھ
۱۵- عن الزهري عن سالم بن عبد الله قال: يكفيك قراءة الامام
فيما يجهو في الصلوة الحديث (مصنف عبدالرافی، ج ۲، ص: ۱۳۹ ورجال
سندہ رجال الجماعة)

ترجمہ: امام زہری حضرت سالم بن عبد اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے
فرمایا امام جن نمازوں میں جہر سے قرأت کرتا ہے تجھے اس کی قرأت کافی

ہے۔ یعنی مقتدی کو قرأت کرنے کی ضرورت نہیں۔

اثر حضرت قاسم بن محمد بن ابو بکر صدیق متوفی ۱۰۷ھ

۱۶- عن ربيعة بن ابي عبد الرحمن ان القاسم بن محمد كان يقرأ خلف
الامام فيما لا يجهو فيه الامام بالقراءة (موطا امام مالک، ص: ۲۹).

ترجمہ: امام ربیعہ بن اریاء سے مروی ہے کہ حضرت قاسم بن محمد امام کے پیچھے ان
نمازوں میں قرأت کرتے تھے جن میں وہ جہری قرأت نہیں کرتا تھا یعنی جہری نمازوں
میں قرأت نہیں کرتے تھے صرف سری میں امام کے پیچھے قرأت کرتے تھے۔

۱۷- اثر حضرت محمد بن سیرین متوفی ۱۱۰ھ

۱۷- الثقفی عن ايوب عن محمد قال: لا اعلم القراءة خلف الامام من
السنة (العلق للحسن علي آثاره، ج ۱، ص: ۹۰ و مصنف ابن ابي شيبة، ج ۱، ص: ۳۷۷)
ترجمہ: عبد الوہاب الثقفی بواسطہ ایوب سختیانی حضرت محمد بن سیرین سے روایت کرتے
ہیں کہ آپ نے فرمایا میں امام کے پیچھے قرأت کرنے کو سنت نہیں جانتا یعنی دین
اسلام میں امام کے پیچھے قرأت کرنے کا طریقہ رائج ہو یہ مجھے معلوم نہیں۔

اثر حضرت امام زہری متوفی ۱۲۴ھ

۱۸- عن معمر عن الزهري قال: اذا جهر الامام فلا تقرأ شيئاً.

(مصنف عبد الرزاق، ج ۲، ص: ۱۳۲-۱۳۳ ورجاله صحيح)

ترجمہ: معمر حضرت امام زہری سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا جب امام
بلند آواز سے قرأت کرے تو تم اس کے پیچھے کچھ بھی نہ پڑھو۔

تشریح: یہ صحیح السنہ اثر ہے معنی میں نبأء واضح اور صاف ہے کہ امام زہری جہری
نمازوں میں قرأت خلف الامام کو جائز نہیں سمجھتے اسی لیے اس سے منع کر رہے ہیں۔

آپ کے پیش نظر یہ آثار و اقوال ان کی بار آمد حدیث وفقہ کے باقیات
صالحات اور قرآن وحدیث سے مأخوذ علوم و تحقیقات ہیں جو ان اکابر اور سلف

صالحین کو حضرت صحابہ کی بابرکت اور فیاض صحبت سے حاصل ہوئے ہیں جن سے صاف طور پر معلوم ہو رہا ہے کہ ان بزرگوں میں سے اکثر کے نزدیک کسی بھی نماز میں اور بعض حضرات کے نزدیک صرف جہری نمازوں میں مقتدی کے لیے قرأت کرنی جائز و پسندیدہ نہیں ہے چنانچہ سید المحمّد بن امام اہل سنت احمد ابن حنبل علم و یقین کی بھرپور طاقت کے ساتھ فرماتے ہیں۔

”مأمعنا احدا من اهل الاسلام يقول ان الامام اذا جهر بالقراءة لا يجزى صلوة من خلفه اذا لم يقرأ وقال هذا النبی صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ والتابعون بهذا مالمک فی اهل الحجاز بهذا النوری فی اهل العراق بهذا الارزاعی فی اهل الشام بهذا اللیث فی اهل مصر مافالوا الرجل صلی وقرأ امامه ولم یقرأ هو صلوته باطله“ (المعنی لموفق فہم ابن فہامہ ج: ۱ ص: ۳۳۰۔ حدیث الفکر ۱۶۰۵)

ہم نے علمائے اسلام میں سے کسی کو یہ کہتے نہیں سنا کہ امام کی جہری قرأت کے وقت اس کے پیچھے جو قرأت نہ کرے تو اس کی مناسبت نہیں اور امام احمد نے فرمایا یہ ہیں رسول اللہ ﷺ، اور یہ ہیں آپ کے صحابہ اور ان کے تابعین، اور یہ ہیں اہل حجاز میں امام مالک، اور اہل عراق میں امام ثوری، اور اہل شام میں امام لازاری اور اہل مصر میں امام لیث، کسی نے بھی یہ بات نہیں کہی کہ جو شخص امام کے پیچھے نماز کو اکرے اور اس کے امام نے قرأت کی اور اس مقتدی نے قرأت نہیں کی تو اس کی نماز باطل ہے۔

امام المحمّد بن سیدنا احمد بن حنبل کی اس عبارت کو پڑھئے اور فیصلہ کیجئے کہ آج کل جو کچھ لوگ یہ کہتے پھرتے ہیں کہ امام کے پیچھے قرأت نہ کرنے والوں کی نماز صحیح نہیں ہوئی ان کے اس پروپیگنڈہ کی دلائل و براہین کی دنیا میں کیا حیثیت ہے۔ کیا یہ لوگ امام احمد علیہ الرحمہ کی اس تحقیق کے اعتبار سے رسول خدا (ﷺ) آپ کے صحابہ، حضرات تابعین اور عالم اسلام کے ائمہ مجتہدین کے بالتقابل ایک ایسی بات نہیں کہہ رہے ہیں جو تیسری صدی ہجری کے وسط تک بقول امام احمدؒ کی نہیں گئی۔

قرآن حکیم احادیث رسول، آثار صحابہ و تابعین کے بعد ذیل میں فقہائے مجتہدین و اکابر محدثین کے مذاہب ملاحظہ کیجئے۔ جو درحقیقت قرآن وحدیث اور اقوال صحابہ ہی سے ماخوذ شرعی احکام ہیں ان بزرگوں نے (جن کی علمی جلالت شان اور تقویٰ و خشیت الہی اور امت مسلمہ کی خیر خواہی مسلمات میں سے ہے) ان نصوص سے اصول و ضوابط کی رہنمائی میں جو کچھ سمجھا ہے اسے اپنے الفاظ میں امت کے سامنے پیش کر دیا ہے تاکہ انہیں شریعت پر عمل کرنے میں سہولت و آسانی ہو اس لیے کہ براہ راست نصوص سے احکام و مسائل کا سمجھنا شخص کے بس کی بات نہیں ہے۔ اس لیے یہ حضرات بلاشبہ امت کے محسن ہیں۔ فجزاھم اللہ خیر الجزاء۔

قرأت خلف الامام اور مذاہب ائمہ مجتہدین و اکابر محدثین امام اعظم ابو حنیفہؒ نعمان بن ثابت متوفی ۱۵۰ھ کا مذہب امام ابو حنیفہؒ سری و جہری کسی بھی نماز میں امام کے پیچھے قرأت کے قائل نہیں ہیں چنانچہ امام صاحب کے نامور شاگرد امام محمد بن شیبان متوفی ۱۸۹ھ اپنی مشہور کتاب موطا امام محمد میں لکھتے ہیں۔

قال محمد: لا قراءة خلف الامام فيما يجهر فيه ولا فيما لم يجهر بذلك جاءت عامة الآثار وهو قول ابي حنيفة ص ۹۶-۹۷ ترجمہ: امام کے پیچھے مطلقاً قرأت نہیں ان نمازوں میں بھی جن میں امام قرأت جہر سے کرتا ہے اور ان میں بھی جن میں وہ قرأت آہستہ کرتا ہے اسی حکم پر عام آثار دلالت کرتے ہیں اور یہی امام ابو حنیفہ کا قول و مذہب ہے۔

اسی طرح اپنی دوسری مشہور تالیف ”کتاب الآثار“ میں امام ابو حنیفہؒ کی سند سے حدیث رسول اللہ ﷺ ”من صلی خلف امام فان قراءة الامام له قراءة“ جو شخص امام کے پیچھے نماز پڑھے تو امام کی قرأت ہی مقتدی کی قرأت (کے حکم میں) ہے نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں۔

پھر امام کے جبر کرنا کوئی معنی ہی نہیں اس لیے کہ امام بلند آواز سے قرأت اسی لیے کرتا ہے کہ وہ توجہ سے سنی جائے اور خاموش رہا جائے اور استماع وانصات کے اس حکم میں سورۃ فاتحہ اور دیگر سور میں سب یکساں ہیں۔
اسی مسئلہ پر گفتگو کرتے ہوئے آگے یہ لکھتے ہیں:

ثم اختلف هؤلاء في وجوب القراءة ههنا اذا اسر الامام، فذهب اكثر اصحاب مالك الى ان القراءة عندهم خلف الامام فيما اسره الامام سنة، ولا شيء على من تركها الا انه اساء، وكذلك قال: جعفر الطبري قال: القراءة فيما اسره الامام سنة مؤكدة ولا تفسد صلوة من تركها وقد اساء.

وذكر خوارزمي: ان القراءة عند اصحاب مالك خلف الامام فيما اسره بالقرأة مستحبة غير واجبة وكذلك قال الابهری، واليه اشار اسماعيل بن اسحاق. (المهجد ج ۱۱، ص ۵۳-۵۴)

ترجمہ: (پھر وہ علماء جو سری نمازوں میں مقتدی کی قرأت کے قائل ہیں) اس کے وجوب (اور عدم وجوب) میں مختلف رائے ہو گئے اکثر مالکی کا یہ مذہب ہے کہ جن نمازوں میں امام آہستہ قرأت کرتا ہے ان میں مقتدی کا قرأت کرنا سنت ہے۔ اور پچیس قرأت چھوڑ دے اس پر کچھ لازم نہیں البتہ اس نے قرأت چھوڑ کر برا کیا۔ مشہور امام حدیث اور فقیہ مجتہد امام طبری کا بھی یہی مذہب ہے چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ جن نمازوں میں امام آہستہ قرأت کرتا ہے ان میں مقتدی کا قرأت کرنا سنت مؤکدہ ہے اور جو مقتدی اس حالت میں قرأت چھوڑ دے اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی البتہ اس نے کوتاہی کی۔

اور مالکی فقیہ خوارزمی نے ذکر کیا ہے کہ امام مالک کے اصحاب کے نزدیک سری نمازوں میں مقتدی کا قرأت کرنا مستحب، غیر واجب ہے یہی بات امام ابہری نے بھی کہی ہے اور اسی کی جانب قاضی اسماعیل بن اسحاق نے بھی اشارہ کیا ہے۔

ان تصریحات سے یہ بات بالکل صاف طور پر سامنے آگئی کہ امام مالک اور ان کے اکثر تقلیدین کے نزدیک جبری نمازوں میں مقتدی کا قرأت کرنا جائز نہیں اور سری

نمازوں میں بھی اس پر قرأت کرنی واجب اور ضروری نہیں البتہ بہتر و پسندیدہ ہے۔

حضرت امام شافعیؒ متوفی ۲۰۴ھ کا مذہب

امام شافعیؒ کا مذہب جو حضرت شوافع کی معتبر و محترم کتابوں میں منقول ہے وہ یہ ہے کہ سری و جبری سب نمازوں میں امام کے پیچھے مقتدی پر سورۃ فاتحہ کی قرأت واجب ہے، چنانچہ شرح مہذب میں یہ تصریح موجود ہے۔ ان مذہبنا وجوب قرأة الفاتحة على المأموم في كل الركعات من الصلوة السرية والجهرية هذا هو الصحيح عندنا۔ ہمارا (یعنی شوافع کا) مذہب یہ ہے کہ مقتدی پر سورۃ فاتحہ کی قرأت جبری و سری سب نمازوں کی ہر رکعت میں واجب ہے، ہمارے نزدیک یہی مذہب صحیح ہے۔

حضرت شوافع کا عام طور پر یہی عمل ہے اور دیگر علماء بھی ان کا یہی مذہب و مسلک نقل کرتے ہیں چنانچہ امام شافعیؒ کے بیک واسطہ شاکر دہلوی اختلاف العلماء میں لکھتے ہیں۔

وقال الشافعي: يقرأ فيما جهر وفيما أسر في رواية المزني، وفي البويطي انه يقرأ فيما أسر امام القرآن وسورة في الاولين، واما القرآن في الآخرين، وما جهر فيه الامام لا يقرأ من خلفه الا امام القرآن (مختصر اختلاف العلماء، ج: ۱، ص: ۲۰۵)

ترجمہ: امام شافعیؒ نے فرمایا کہ مقتدی سری اور جبری نمازوں میں قرأت کرے یہ امام مزنی تلمیذ امام شافعیؒ کی روایت ہے، اور امام شافعیؒ کے دوسرے شاگرد البویطی "یوسف بن یحییٰ" کی روایت میں یہ ہے کہ مقتدی سری نمازوں میں سورۃ فاتحہ اور اس کے ساتھ کوئی اور سورۃ پہلی دونوں رکعتوں میں پڑھے اور آخری رکعتوں میں صرف فاتحہ پڑھے۔ اور جن نمازوں میں امام جبری قرأت کرتا ہے ان میں امام کے پیچھے فقط سورۃ فاتحہ پڑھے۔

امام طحاوی کی اس عبارت سے یہ واضح نہیں ہو رہا ہے کہ مقتدی پر یہ قرأت واجب ہے یا غیر واجب۔

امام شافعی کے مذہب کے بارے میں علماء شوافع اور دیگر عام علماء کی ان تصریحات کے برخلاف خود امام شافعی کی اپنی عبارت سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک امام اور منفرد ہر ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ پڑھنا واجب اور ضروری ہے اس کے بغیر نماز صحیح نہ ہوگی اور سورۃ فاتحہ کے ساتھ کسی اور سورۃ کا پڑھنا مستحب اور پسندیدہ ہے اور مقتدی کا حکم اس کے علاوہ ہے چنانچہ امام شافعی اپنی مشہور مگر انقدر تصنیف کتاب الامام میں لکھتے ہیں۔

فواجب علی من صلی منفردا او اماما ان یقرأ بام القرآن فی کل رکعة لا یجزئہ غیرہا، واجب ان یقرأ معها شینا آية او اکثر، و ما ذکر العاموم انشاء الله تعالى (ج: ۱ ص: ۹۳)

ترجمہ: منفرد اور امام پر واجب ہے کہ وہ ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ پڑھے، سورۃ فاتحہ کی جگہ کوئی اور سورت کفایت نہیں کر سکتی۔ اور مجھے یہ بھی پسند ہے کہ سورۃ فاتحہ کے ساتھ قرآن میں سے کچھ اور بھی پڑھیں خواہ ایک آیت یا اس سے زیادہ اور میں مقتدی کا حکم آگے بیان کروں گا انشاء اللہ۔

حضرت امام شافعی اس عبارت میں بالکل واضح الفاظ میں بیان فرماتے ہیں کہ منفرد اور امام کا فریضہ یہ ہے کہ وہ ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ پڑھیں۔ اور اسی کیساتھ یہ بھی صاف لفظوں میں لکھ رہے ہیں کہ مقتدی کا حکم میں آئندہ بیان کروں گا جس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ لگنے نزدیک مقتدی کا حکم اس کے علاوہ کچھ اور ہے۔ چنانچہ وعدہ کے مطابق اسی کتاب میں آگے چل کر لکھتے ہیں و نحن نقول: کل صلاة صلیت خلف الامام، و الامام یقرأ قرأة لایسمع فیہا قرأہا (کتاب الام، ج: ۱ ص: ۱۶۶)

ترجمہ: اور ہم کہتے ہیں کہ ہر وہ نماز جو امام کے پیچھے پڑھی جائے اور امام ایسی قرأت کر رہا ہے جو سن نہ جانی ہو، مقتدی اس میں قرأت کرے۔

امام موصوف کے یہ الفاظ بتا رہے ہیں کہ لگنے نزدیک مقتدی امام کے پیچھے صرف انہیں نمازوں میں قرأت کرے گا جن میں امام کی قرأت سنی نہیں جانی، یعنی سری نمازوں میں قرأت کرے گا اور جبری نمازوں میں نہیں۔

حضرت امام شافعی کی اس تصریح کے پیش نظر ظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ حضرات شوافع کے یہاں اس مسئلہ میں تشدد امام موصوف کے بعد آیا ہے واللہ اعلم بالصواب۔

حضرت امام احمد بن حنبل کا مذہب

مسئلہ حنبلی کے مشہور محقق فقہ و محدث موفق الدین ابن قدامہ مسئلہ زیر بحث میں امام احمد کے مذہب کی تفصیل بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

وجملة ذلك ان العاموم اذا كان يسمع قراءة الامام لم تجب عليه القراءة ولا تستحب عند امامنا (الخ المصنوع: ۱ ص: ۳۲۹)

اس مسئلہ میں حاصل کلام یہ ہے کہ مقتدی جب امام کی قرأت سن رہا ہو تو اس پر قرأت کرنی واجب نہیں بلکہ ہمارے امام (امام احمد) کے نزدیک مستحب و بہتر بھی نہیں۔

اور امام حنیہ تو لکھتے ہیں کہ جبری نمازوں میں امام کے پیچھے قرأت کرنے کو امام احمد خلاف اجماع اور خلاف قرأت فرماتے تھے چنانچہ خود اجماع الہدایات میں امام موصوف لکھتے ہیں۔

”بغلاف وجوبہا لی حال الجہول فانہ شاذ حتی نقل احمد الاجماع علی خلافہ“ (ص: ۸۷) حالت جبر میں سورۃ فاتحہ کا امام کے پیچھے بطور وجوب کے پڑھنا شاذ ہے حتیٰ کہ امام احمد نے اس کے خلاف اجماع نقل کیا ہے۔

امام ابن قدامہ نے بھی جبری نمازوں میں مقتدی کے عدم قرأت پر یہ اجماع نقل کیا ہے دیکھئے المغنی، ج: ۱ ص: ۳۳۰۔

ائمہ مذہب اربعہ کی ان تفصیلات سے بھی یہ بات روز روشن کی طرح آشکار ہو گئی کہ بشمول امام شافعی، چاروں ائمہ متوہین کے نزدیک جبری نماز میں مقتدی کے لیے قرأت کرنی خلاف اولیٰ اور درست نہیں ہے۔

کتاب اللہ، سنت رسول اللہ، حضرات صحابہ و تابعین و ائمہ متوہین اور اکابر محدثین کی یہ تصریحات آپ کے سامنے ہیں۔

۱- احکم الحاکمین کا وجوبی حکم ہے کہ جب قرآن پڑھا جائے تو اس کی جانب کان لگائے رہو اور چپ رہو تاکہ تم پر رحم کیا جائے۔

۲- رسول رب العالمین امام کے پیچھے قرأت کرنے کو منازعت و مخالفت فرما رہے ہیں۔ اور صاف لفظوں میں حکم دے رہے ہیں کہ امام جب قرأت کرے تو تم خاموش رہو۔

۳- رسول خدا ﷺ نے امت کو جو آخری نماز پڑھائی اس میں آپ نے سورۃ فاتحہ نہیں پڑھا۔ (تفصیل مقرر چکی ہے) آپ کا یہ آخری عمل اس بات کی بین دلیل ہے کہ سورۃ فاتحہ پڑھے بغیر نماز لاہو جاتی ہے۔

۴- خلفائے راشدین امام کے پیچھے قرأت کرنے سے منع کرتے تھے۔

۵- فقہائے صحابہ میں سے اکثر حضرات سے ثابت ہے کہ وہ قرأت خلف الامام کو پسند نہیں کرتے تھے اور لوگوں کو اس سے منع کرتے تھے۔

۶- حضرات تابعین بھی امام کے پیچھے قرأت کو پسند نہیں کرتے تھے۔

۷- ائمہ متوہمین امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی، امام احمد بن حنبل جہری نمازوں میں مقتدی کی قرأت کو درست نہیں سمجھتے۔ غرضیکہ امت کا سوا اعظم اسلام کے عہد آغاز سے آج تک اسی پر عمل پیرا ہے۔

تفصیلات مقرر چکی ہیں۔ لیکن ان سب کے دبا جو دیکھ لوگ کہتے ہیں کہ۔ سورۃ فاتحہ کے بغیر منفرد ہو یا مقتدی کسی کی نماز نہیں ہوتی۔

۲- جو شخص امام کے پیچھے ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ نہ پڑھے اس کی نماز ناقص ہے کالعدم ہے بیکار ہے باطل ہے اور اپنے اس خلاف اجراء و شواہد عمل کی تبلیغ و ترویج میں اس طرح کوشاں ہیں گویا ان کے نزدیک دین کی سب سے بڑی خدمت اس وقت یہی ہے۔ اور اپنے اس رویہ سے مسلمانوں میں انتشار و اختلاف پیدا کر رہے ہیں فال اللہ المشتکی۔

وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی خاتم الانبیاء والمرسلین وعلی آلہ واصحابہ واتباعہ اجمعین۔